

# كتاب الناسخ والمنسوخ

في القرآن الكريم

بإسجام عليه واختلاف فيه عن العلماء من أصحاب رسول الله ﷺ  
والتابعين والتابعات وشرح ما ذكره بيّناً ومبانيه من اللغة والنظر

✽ تأليف ✽

الامام الاجل الحجة أبي جعفر علي بن أحمد بن إسماعيل

المتأخر المراهق النحوي المصري المصنف عرف

(بأبي جعفر النحاس) المتوفى سنة ٣٣٨ هـ

بواسطة أبي بكر علي بن أحمد

الأنهوي النحوي رحمة الله

عليهم أجمعين

✽ تنبيه ✽ إماماً فاضلاً ألقاه بأجره كتاب الموحز

في الناسخ والمنسوخ للامام الاجل الحافظ المظهر

أبي الحسن بن زيد بن علي بن جويعة القادسي

المكتبة العلمية

بمكة المكرمة

١٣٥٧ هـ ✽ لصاحبها عند النشر عام ✽ ١٩٣٨ م

اهداءات ٢٠٠٢

أد / مصطفى الطوي الجويني

الاستاذية

# كتاب الناسخ والمنسوخ

في القرآن الكريم

كما اجتمع عليه واختلف فيه عن العلماء من أصحاب  
رسول الله ﷺ والتابعين والفقهاء  
وشرح ما ذكره بيناً وما فيه  
من اللغة والنظر

تأليف

الامام الأجل الحجة أبي جعفر محمد بن أحمد بن إسماعيل  
الصفار المرادي النحوي المصري المصنف عرف  
(بأبي جعفر النحاس) المتوفى سنة ٣٣٨ هجرية  
رواية أبي بكر محمد بن علي بن أحمد  
الأدقوي النحوي رحمه الله  
عليهم أجمعين

تنبية إتماماً للفائدة أختتمنا بآخره كتاب الموجز  
في الناسخ والمنسوخ للامام الأجل الحافظ المظفر  
ابن الحسن بن زيد بن علي بن خزيمة الفارسي

« ترجمة المؤلف »

## النحاس - أبو جعفر



( ٣٣٨ ) ( \* )

أبو جعفر أحمد بن محمد بن اسمعيل بن يونس المرادي

النحاس النحوي المهرى

كان من الفضلاء وله تصانيف مفيدة \* أخذ النحو عن الأخفش  
والزجاج وابن الأنباري وتقطوعه وأعيان أدباء العراق. وكان قد رحل  
إليهم من مصر - وكانت فيه خسارة وتقطيع على نفسه وإذا وهب  
عمامة قطعها ثلاث عمائم بخلا وشحا \* وكان يلى شراء حوائجه  
بنفسه ويتحامل فيها على أهل معرفته ومع هذا فكان للناس رغبة  
كبيرة فى الأخذ عنه \* توفي بمصر وكان سبب وفاته أنه جلس على  
درج المقياس على شاطئ النيل وهو فى أيام زيادته وهو يقطع بالعروض  
شيئا من الشعر - فقال لبعض الغوام هذا يسحر النيل حتى لا يزيد  
فتغلو الأسعار فدفعه برجله فى النيل فلم يوقف له على خبر

﴿ الناسخ والمنسوخ ( أو ) ناسخ الحديث ومتممونه ﴾

( \* ) ابن خلكان ١ - ٣٥ روضات الجنات ١ - ٦٠ مفتاح

المعادة ١ - ٤١٨ من معجم مبركيس



أخبرنا الفقيه العالم الكامل نضر الدين عبيد الله بن حسن بن عطية الشغدري  
الشافري رحمه الله إجازة في شوال سنة عشر وسبعائة \* قال أنبأنا الفقيه أحمد بن  
على السرددي عن الفقيه أبي السعود بن حسن الممداني عن شيخه الإمام داود  
ابن سليمان (١) قال \* قال أبو جعفر \* أحمد بن محمد بن اسمعيل الصفاد  
المصنف النحوي رحمه الله عليهم أجمعين \* قال

نبتدي في هذا الكتاب وهو كتاب الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم \*  
بحمد الله الواحد الجبار \* العزيز القهار \* المعبد خلقه بما يكون لهم في الصلاح  
وما يؤذونهم إذا عملوا به إلى الفلاح \* وصلى الله على رسوله عبد الأمين \* وعلى آله  
الطيبين \* وعلى جميع أنبيائه المرسلين \* بالحكم والنصح للأمم \* فن مرسل  
بنسخ شريعة قد كانت واثبات أخرى قد كتبت \* ومن مرسل بتثبيت شريعة  
من كان قبله \* ومرسل بأمر قد علم الله جل وعز أنه إلى وقت يعينه ثم ينسخه  
بما هو خير للعباد في العاجل وأتق لهم في الآجل أو بما هو مثله ليحزنوا ويثابوا  
كما قال جل ثناؤه ( ما ننسخ من آية أو ننسها نأت بخير منها أو مثلها ) وقال  
( وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل قالوا إنما أنت معتق بل أكثرهم لا يعلمون )  
فتكلم العلماء من الصحابة والتابعين في الناسخ والمنسوخ ثم اختلف المتأخرون  
فيه فنهج من جرى على سنن المتقدمين فوق \* ومنهم من خالف ذلك فاجتنب \* فن

(١) - هكذا وقع في صدر النسخة التي وقعت لنا بعد البعثة فقط \* وسنورد  
الكلام عليهم مع الأدفوي راوية الكتاب وكذا كل من يذكر قبل الأدفوي  
مع ترجمة المؤلف وذكر مؤلفاته وتوخر ذلك إلى آخر الكتاب إن شاء الله تعالى  
أما ما ذكره المصنف في حلقات إسناذه فانا نذكر المجهولين منهم في كراسة  
بلي حداثتها بلفظ وجيز يدل على حاله من جرح أو تعديل ونكون بذلك إن شاء الله  
حسنا الخدعة في تلخيص هذا الكتاب ولله الحمد

المتأخرين من قال ليس في كتاب الله عز وجل ناسخ ولا منسوخ وكابر العيان  
 واتبع غير سبيل المؤمنين . ومنهم من قال النسخ يكون في الأخبار والأمر والنهي  
 قال أبو جعفر عليه السلام وهذا القول عظيم جدا يؤل إلى اليكفر لأن قائلا لو قال قام  
 فلان ثم قال لم يقم ثم قال نسخته لكان كاذبا . وقد غلط بعض المتأخرين  
 فقال إنما الكذب فيما مضى فأما المستقبل فهو خلف وقال في كتاب الله عز وجل  
 غير ما قال قال جل ثناؤه ( قلوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من  
 المؤمنين ) وقال جل ثناؤه ( بل بدلهم لما كانوا يخفون من قبل ولو ردوا لعادوا  
 لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون ) وقال آخرون بأن النسخ والمنسوخ إلى الامام  
 ينسخ ما شاء . وهذا القول أعظم لأن النسخ لم يكن إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلا بالوحي  
 من الله إما بقرآن مثله على قول قوم وإلم بالوحي من غير القرآن فلما ارتفع هذان  
 بموت النبي صلى الله عليه وآله وسلم ارتفع النسخ . وقال قوم لا يكون النسخ في الأخبار إلا فيما  
 كان فيه حكم وإذا كان فيه حكم جاز فيه النسخ وفي الأمر والنهي . وقال قوم  
 النسخ في الأمر والنهي خاصة . وقول سادس عليه آئمة العلماء وهو أن النسخ  
 إنما يكون في المتعبدات لأن الله عز وجل أن يتعبد خلقه بما شاء إلى أي وقت شاء  
 ثم يتعبد بغير ذلك فيكون النسخ في الأمر والنهي وما كان في معناها وهذا  
 يمر بك مشروحا في مواضعه إذا ذكرناه (١) . ونذكر اختلاف الناس في نسخ

(١) - قلت القول الخامس من هذه الأقوال حكاه هبة الله ابن سلامه عن  
 مجاهد وسعيد بن جبيرة وعكرمة بن عمار . قال قالوا ولا يدخل النسخ إلا على الأمر والنهي  
 فقط افعلا أو لا تفعلوا واحتجوا على ذلك بأشياء منها قولهم أن خبر الله تعالى على  
 ما هو به . وأما القول الأول فهو شبيه لما حكاه عن عبد الرحمن بن زيد بن أسلم والسدي  
 قال قالوا قد يدخل النسخ على الأمر والنهي وعلى جميع الأخبار ولم يفصلا وتابعهما على  
 هذا القول جماعة ولا حجة لهم في ذلك من الدرایة وإنما يعتمدون على الرواية . وأما القول  
 السادس فقد حكاه عن الضحاك بن مزاحم . قال قال الضحاك يدخل النسخ على الأمر والنهي  
 وعلى الأخبار التي معناها الأمر والنهي مثل قوله تعالى ( الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة  
 والزانية لا ينكح الزاني أو مشرك ) ومعنى ذلك لا تنكحوا زانية ولا مشركة وعلى الأخبار  
 التي معناها الأمر مثل قوله تعالى ~~يوسف عليه السلام قال (تزرعون سبع سنين دأبا)~~

القرآن بالقرآن وفي نسخ القرآن بالقرآن والسنة وفي نسخ السنة بالقرآن . ونذكر أصل النسخ في كلام العرب لبنى القروع على الأصول . ونذكر اشتقاقه . ونذكر على كم يأتي من ضرب . ونذكر الفرق بين النسخ والبداء فاننا نعلم أحدا ذكره في كتاب ناسخ ولا منسوخ وإنما يقع الغلط على من لم يفرق بين النسخ والبداء واتفرق بينهما مما يحتاج المسلمون إلى الوقوف عليه لمعارضة اليهود والجهال فيه . ونذكر الناسخ والمنسوخ على ما في أسود ليقرب حفظه على من أراد تعلمه فاذا كانت السورة فيها ناسخ ومنسوخ ذكرناها وإلا أضربنا عن ذكرها إلا أننا نذكر إزالتها أكان بمكة أم بالمدينة وإن كان فيه إطالة لضطر إلى ذكرها آخرناها وبدانما يقرب ليمهل حفظه . ونبدأ بباب الترغيب في علم الناسخ والمنسوخ عن العلماء الراسخين والأئمة المتقدمين



### ( باب )

#### الترغيب في تعلم الناسخ والمنسوخ

حدثنا أبو العباس أحمد بن علي بن الحسن بن إسحاق المصري البزاز المعروف بالكسائي بمكة حرسها الله قال حدثنا أبو بكر محمد بن علي بن أحمد الأذفوي النحوي قال حدثنا أبو جعفر أحمد بن محمد بن إسماعيل الصفار النحوي قال حدثنا محمد بن جعفر بن أبي داود الأنباري بالأنبار قال حدثنا يحيى بن جعفر قال حدثنا معاوية بن عمرو عن أبي إسحاق عن عطاء بن السائب عن أبي البختري قال دخل علي بن أبي طالب رضي الله عنه المسجد فاذا رجل يخوف الناس فقال ماهذا قالوا رجل يذكر الناس فقال ليس رجل يذكر الناس ولكنه يقول أنا فلان بن فلان فاعرفوني فأرسل إليه أتعرف الناسخ والمنسوخ فقال لا قال فخرج من مسجدنا ولا يذكر فيه (١) \* وحدثنا محمد بن جعفر قال أنبا ناعبد الله بن

ومعنى ذلك ازرعوا ومثل قوله ( فإلوا إذ كنتم غير مدينين ترجعونها ) يعني الروح ومثل قوله ( ولكن رسول الله ) أي قولوا له يا رسول الله قال وإذا كان هذا معنى الخبر كان كالأمر والنهي \* ثم حكى قولاً آخر لم يذكره المصنف \* قال وقال آخرون كل جملة استثنى الله تعالى منها بالآذان الاستثناء ناسخ لها

(١) قلت ذكر هذا الخبر ابن سلامة ومضى الرجل يعبد الرحمن بن داب وقال كان صاحباً لآل أبي

يحيى قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان الثوري عن أبي حصين عن أبي عبد الرحمن السلمي قال .. انتهى علي بن أبي طالب رضي الله عنه إلى رجل يعظ الناس فقال أعلمت الناس والمنسوخ قال لا قال هلكت وأهلك \* وحدثنا عبد بن جعفر قال حدثنا ابن دسيم قال حدثنا سليمان قال حدثنا شعبة عن أبي حصين عن عبد الرحمن السلمي . قال مر على بن أبي طالب كرم الله وجهه برجل يعظ قال هل عرفت الناس والمنسوخ قال لا قال هلكت وأهلك \* وحدثنا بكر بن مهمل الدمياني قال حدثنا أبو صالح عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس في قول الله عز وجل ( ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ) قال المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابه ومختلف ومؤخره وحرامه وحلاله وأمثاله \* حدثنا عبد بن جعفر قال حدثنا عبد الله بن يحيى قال أنبأنا أبو نعيم عن سلمة بن بيط عن الضحاك بن مزاحم . قال مر ابن عباس بقاص يعظ فركله برجله وقال أتدري ما الناسخ والمنسوخ قال لا قال هلكت وأهلك \* حدثنا عبد بن جعفر قال حدثنا ابن دسيم عن موسى عن أبي هلال الراسي قال سمعت عبدا وحدثت عنه قال قال حذيفة .. إنما يفتي الناس أحد ثلاثة رجل تعلم منسوخ القرآن وذلك هم رضي الله عنه ورجل قاض لا يجد من القضاء بدا ورجل متكلف فلست بالجلين الأولين وأكره أن أكون الثالث \* وحدثنا عبد بن جعفر قال حدثنا ابن دسيم عن موسى عن حماد بن سلمة عن عطاء بن أبي البحرى أن عليا رضي الله عنه . دخل مسجد الكوفة فرأى قاصبا يقص فقال ما هذا قالوا رجل يحدث قال إن هذا يقول أعزفوني سلوه هل يعرف الناسخ من المنسوخ فسألوه فقال لا فقال لا تحدث



### (باب)

اختلاف العلماء في الذي ينسخ القرآن والسنة

للعلماء في هذا خمسة أقوال . منهم من يقول القرآن ينسخ القرآن والسنة وهذا قول

موسى الأشعري وقد حملق الناس عليه يسألونه وهو يخلط الأمر بالنهاي والإباحة بالخطأ فقال له أتعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال هلكت وأهلك أبو من أنت فقال له أبو يحيى فقال أنت أبو أعرفوني وأخذ أذنه فقتلها وقال لا تقص في مسجدنا بعد



الكافرين . ومنهم من يقول ينسخ القرآن ولا يجوز أن تنسخه السنة وهذا قول الشافعي في جماعة معه . وقال قوم تنسخ السنة القرآن والسنة . وقال قوم تلسخ السنة السنة ولا ينسخها القرآن . والقول الخامس قاله محمد بن شعاع قال الأقوال قد تعابلت فلا حكم على أحدها بالآخر ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وحجة أصحاب القول الأول في أن القرآن ينسخ القرآن والسنة قول الله تعالى ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) وقال ( فليحذر الذين يخالفون عن أمره أن تصيبهم فتنة أو يصيبهم عذاب أليم ) وقال ( فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ) الآية . وقد أجمع الجميع على أن القرآن إذا نزل بلفظ مجمل ففسره رسول الله ﷺ وبينه كان بمنزلة القرآن المتداول فكذا سبيل النسخ واحتجوا بآيات من القرآن تأولوها على نسخ القرآن بالسنة مستمر في السور إن شاء الله تعالى . واحتج من قال لا ينسخ القرآن إلا بقرآن بقوله عز وجل ( نأت بغير منها أو منلها ) وبقوله ( قل ما يكون لي أن أبدله من تلقاء نفسي ) . وأصحاب القول الأول يقولون لم ينسخه من قبل نفسه ولكنه يوحى غير القرآن . وهكذا سبيل الأحكام إما تكون من قبل الله عز وجل - وقد روى الضحاك عن ابن عباس نأت بغير منها أو منلها فجعل مكانها أفع لكم منها وأخف عليكم أو منلها في المنفعة أو نلهاها يقول أو نتركها كما هي فلا تنسخها \* واحتج أصحاب القول الثالث في أن السنة لا ينسخها السنة لأن السنة هي المبينة للقرآن فلا ينسخها والحجة عليهم أن القرآن هو المبين نبوة رسول الله ﷺ والأمر بطاعته فكيف لا ينسخ قوله \* وفي هذا أيضاً أشياء طامعة قال الله تبارك وتعالى ( فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفار ) فنسخ بهذا ما فرق النبي ﷺ المشركين عليه . ومن هذا أن بكر بن سهل حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن اليهود جاؤا إلى رسول الله ﷺ فقالوا إن رجلا منا وامرأته زنيا فقال لهم النبي ﷺ ما تجدون في التوراة في شأن الرجم قالوا نجد في التوراة فنفثوها فجعل رجل منهم يده على آية الرجم ثم قرأ ما قبلها وما قبلها فقال عبد الله بن سلام ارفع يدك فرفعها فإذا فيها آية الرجم قالوا صدق يا محمد إن فيها آية الرجم فأمر بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم

فرجا قال عبد الله بن عمر فرأيت يحنى على المرأة ههنا الحجارة \* حكى أهل اللغة انه يقال جنى فلان على فلان إذا أكب عليه ( ١ ) ومنه الحديث ان أبا بكر الصديق رضى الله عنه جنى على رسول الله ﷺ بعد موته وقبل بين عليه وقال طبت حيا وميتا \* قال أبو جعفر \* وهذا من النبي ﷺ لا يكون إلا من قبل أن ينزل عليه في الزناة شيء ثم نسخ الله تعالى فعله هذا بقوله عز وجل ( واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم ) وما بعده ( ٢ )



### ( باب )

#### ﴿ أصل النسخ واشتقاقه ﴾

اشتقاق النسخ من شيئين \* أحدهما يقال نسخت الشيء الظل إذا أزالته وحلت محله ونظير هذا ( فينسخ الله ما يلقي الشيطان ) \* والآخر من نسخ الكتاب إذا أخلته من نسخهته على هذا النسخ والمنسوخ ( ٣ ) \* وأصله أن يكون الشيء حلالا إلى مدة ثم ينسخ فيجعل حراما أو يكون حراما فيجعل حلالا أو يكون محظورا فيجعل مباحا أو مباحا فيجعل محظورا يكون في الأمر والنهي والخطر والاطلاق والاباحة والمنع



### ( باب )

#### ﴿ النسخ على كم يكون من ضرب ﴾

أكثر النسخ في كتاب الله تعالى على ما تقدم في الباب الذي قبل هذا أنزال الحكم بنقل العباد عنه مشتق من نسخ الكتاب ويبقى المنسوخ متلوا \* كما حدثنا محمد بن

( ١ ) - قلت قال ابن الأثير في النهاية \* وقيل هو مهموز وقيل الأصل فيه الهمزة من جنى مجنا إذا مال عليه وعظف ثم خفف وهو لغة في أجنأ \* ووجدت في هامش الأصل ما نصه مجنا بالميم مهموز

( ٢ ) - قوله وما بعده خبر قوله ونبدأ باب الترغيب الخ وما بعده باب أصل النسخ واشتقاقه

( ٣ ) - قلت الأول الذي حكاه يتناول معنى الرفع وبه قول ابن سلامة مقتضرا عليه قال النسخ في كلام العرب هو الرفع للشيء وبناء الشرع بما عرف العرب إذا كان النسخ برفع حكم المنسوخ فليتأمل

جعفر الأباري قال حدثنا الحسن بن محمد الصباح قال حدثنا شعبة عن ورقاء عن ابن أبي مجروح عن مجاهد . ما ننسخ من آية قال نزيل حكمها ونثبت خطها \* ولمنع فإن \* كما حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا ابن دليم (١) قال حدثنا أبو عمرو الدوري عن الكسائي (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا نحن ألقى الشيطان في أميته) قال في تلاوته فينسخ الله ما يلقي الشيطان فانه يزله ولا يتلى ولا يثبت في المصحف \* قال أبو جعفر \* وهذا مشتق من نسخت الشمس الظل \* وقد زعم أبو عبيد أن هذا النسخ الثاني قد كان ينزل على النبي ﷺ المودة فترفع فلا تتلى ولا تثبت واحتج أبو عبيد الله بأحاديث صحيحة السند وخولف أبو عبيد فيها قال والذين خالفوه على قولين \* منهم من قال لا يجوز ما قال ولا يسلب النبي ﷺ شيئا من القرآن بعد ما أزل عليه واحتجوا بقوله تعالى (ولئن شئنا لنذهبن بالذي أوحينا إليك) . والقول الآخر أن أبا عبيد قد جاء بأحاديث إلا أنه غلط في تأويلها لأن تأويلها على النسيان لأعلى النسخ \* وقد تأول مجاهد وقتادة أن نساها على هذا من النسيان وهو معنى قول سعد بن أبي وقاص وفيه قولان آخران عن ابن عباس قال ما ننسخ من آية زفع حكمها أو نلأها فلا ننسخها وقيل نلأها نبيح لكم تركها وعلى قراءة البصريين نلأها أحنف ما قيل في معناه أو تركها ونؤخرها فلا ننسخها ولنسخ ثالث وهو من نسخت الكتاب لم يذكر أبو عبيد إلا هذه الثلاثة \* وذكر غيره رابعا قال تنزل الآية وتلى في القرآن ثم تنسخ فلا تتلى في القرآن ولا تثبت في الخط ويكون حكمها ثابتا \* كأدوى الزهري عن عبد الله بن عباس قال خطبنا عمر ابن الخطاب قال كنا نقرأ الشيخ والشيخ إذا زينا فارجوها البتة بما قضيا من اللذة \* قال أبو جعفر \* وإسناده الحديث صحيح إلا أنه ليس حكمه حكم القرآن الذي نقله الجماعة عن الجماعة ولكنه سنة ثابتة \* وقد يقول الإنسان كنت أقرأ كذا لغير القرآن \* والدليل على هذا أنه قال ولولا أني أكره أن يقال زاد عمر في القرآن لردته (٢)

(١) - قلت هكذا ضبط بالأصل وقد تقدم في باب الترغيب في تعلم الناسخ والمنسوخ بلفظ ابن دليم مكررا فلا أدري أهو هو أم هذا غيره وكله لا يصح لم أقف له على ذكر فليحذر  
(٢) - قلت ساق هذا الحديث ابن سلامة وغيره ونص ابن سلامة وقد جعله ثاني الأضرب

### ﴿ باب ﴾

#### الفرق بين النسخ والبداء (١)

الفرق بين النسخ والبداء أن النسخ تحويل العباد من شيء قد كان حلالاً لغرم أو كان حراماً فيحل أو كان مطلقاً فيحظر أو كان محظوراً فيطلق أو كان مباحاً فيمنع أو يمنوما فيباح إرادة الإصلاح للعباد. وقد علم الله جل ثناؤه العاقبة في ذلك وعلم وقت الأمر به أنه سينسخه إلى ذلك الوقت فكان المطلق على الحقيقة غير المحظور. والصلاة كانت إلى بيت المقدس إلى وقت بعثه ثم حطرت فصيرت إلى الكعبة \* وكذا قوله إذا ناجيت الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة فدخل عز وجل أنه إلى وقت بعثه ثم ينسخه في ذلك الوقت \* وكذا تحريم السبت كان في وقت بعثه على قوم ثم نسخ وأمر قوم آخرون بإباحة العمل فيه \* وكان الأول المنسوخ حكمة وصواباً ثم نسخ وأزيل بحكمة وصواب كما

الثلاثة التي اقتصر عليها وحصر وجوه النسخ بها \* قال وأما ما نسخ خطه وبقي حكمه فمثل ما روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لو أن أكره أن يقول الناس إن عمر زادني القرآن ما لبس فيه لكتبت آية الرجم وأبقيتها والله لقد قرأتها على عهد رسول الله ﷺ لا ترغبوا عن آياتكم فإن ذلك كفر بكم الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عز وجل حكيم \* قلت والنسخ الأول الذي حكاه ابن سلامة هو النسخ الثاني الذي زعمه أبو عبيد \* قال وهو ما نسخ خطه وحكمه ومثل له بما روى عن أنس بن مالك رضي الله عنه أنه قال \* كنا نقرأ على عهد رسول الله ﷺ سورة نعد لها بسورة التي به ما حفظ منها غير آية واحدة وهي لو أن لابن آدم واديين من ذهب لا يفتني إليهما قالنا ولو أن له قالنا لا يفتني إليه رابعاً ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب ويتوب الله على من تاب \* الثالث ما نسخ حكمه وبقي خطه وهو النسخ الأول الذي أوردته المؤلف انتهى

(١) قلت قد أشار المصنف رحمه الله تعالى في مقدمة كتابه إلى أنه سيذكر الفرق بين النسخ والبداء علماً مرضية اليهود والنصارى في ذلك - وقد وفي فيما آتي به هنا ولكن وجدت في ذلك كلاماً لا ينحزم أذكر هنا قالوا أنكر الله ﷻ ودال النسخ وقالوا إنه يؤخذ بالغلط والبداء وهم قد غلطوا لأن النسخ رفع عبادة قد علم الأمر أنها خير أئمة إن التكليل بها غاية ينتهي إليها ثم يرفع الإيجاب والبداء هو الانتقال عن المأمور به بأمر حادث لا يعلم سابق ولا يمتنع جواز النسخ عقلاً لو جهن أحد ما أنزل لأمر أن يأمر بما شاء وأنهيها أن النفس إذا أمرت على أمر ألفت

زال الحياة بالموت وكما تنقل الأشياء \* وكذلك لم يقع النسخ في الأخبار لما فيها من الصدق والكذب \* وأما البداء فهو ترك ما عزم عليه كقولك فامض إلى فلان ثم تقول لا تمض إليه فيبدوك عن القول وهذا يلحق البشر لنقصانهم وكذا إن قلت ازرع كذا في هذه السنة ثم قلت لا تفعل فهذا البداء وإن قلت يافلان ازرع فقد علم أنك تريد مرة واحدة وكذا النسخ إذا أمر الله عز وجل ثناؤه بشيء في وقت نبي أو في وقت يتوقع فيه نبي فقد علم أنه حكمه وصواب إلي أن ينسخ \* وقد نقل من الجماعة من لا يجوز عليهم الغلط نسخ شرائع الأنبياء عليهم السلام من لدن آدم عليه السلام إلي وقت نبينا محمد ﷺ وهم الذين تلقوا علامات الأنبياء عليهم السلام \* وقد غلط جماعة في الفرق بين النسخ والبداء كما غلطوا في تأويل الأحاديث حملوها على النسخ أو على غيره معناها



### باب

#### ذكر بعض الأحاديث

فمن ذلك ما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر عن حمزة عن عائشة قالت كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرمن فتنسخت بخمس معلومات يحرمن فتوفي رسول الله ﷺ وهن ما تقرأ من القرآن ﷻ قال أبو جعفر ﷻ فتنازع العلماء هذا الحديث لما فيه من الاشكال . فمنهم من تركه وهو مالك بن أنس وهو داوى الحديث ولم يروه عن عبد الله سواء \* وقال رضعة واحدة تحرم وأخذ بظاهر القرآن قال الله تعالى ( وأخواتكم من الرضاة ) \* ومن تركه أحمد ابن حنبل وأبو ثور فلا يحرم ثلاث رضعات لقول النبي ﷺ لا تحرم المصة ولا المستان ﷻ قال أبو جعفر ﷻ وفي الحديث لفظة شديدة الاشكال وهو قوله فتوفي رسول الله ﷺ وهن ما تقرأ في القرآن \* فقال بعض جهة أصحاب الحديث قد روى هذا الحديث رجلا رجلا ثبت من عباده بن أبي بكر فلما يذكر أن هذا قولها فإذا نقلت عنده إلى غيره شق عليها لمكان الاعتناء بالمأوف فيظهر منها إذعان الانقياد لطاعة الأمر انتهى بتصرف قليل

وهم القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنه ويحيى بن سعيد الأنصاري ومن قال بهذا الحديث وأنه لا يجوز الإجماع وضعنا الشافعي وأما القول في تأويله ومن ما نقرأ في القرآن فقد ذكرنا من رده ومن صححه قال الذي نقرأ من القرآن (وأخواتكم من الرضاة) . وأما قول من قال إن هذا كان يقرأ بعد وفاة رسول الله ﷺ فعظيم لأنه لو كان مما يقرأ لكانت عائشة رضي الله عنها قد نبهت عليه ولكان قد نقل إلينا في المصاحف التي نقلها الجماعة الذين لا يجوز عليهم التلط \* وقد قال الله تعالى (إنما نحن نزلنا الذكر وإنالها لحافظون) وقال (إن علينا جمعه وقرآنه) ولو كان بقي منه شيء لم ينقل إلينا لجاز أن يكون ما لم ينقل ناسخاً لما نقل فيبطل العمل بما نقل ونعوذ بالله من هذا فإنه كفر . وبما يشكل من هذا ما رواه الليث بن سعد عن يونس عن الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال - قرأ رسول الله ﷺ بمكة (والنجم إذا هوى) فلما بلغ (أفرأيتم اللات والعزى) قال فأن شفاعتهم ترجى فسمها فلقية المشركون والذين في قلوبهم مرض فسلموا عليه وفرحوا فقال إنما ذلك من الشيطان فأذن الله عز وجل (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا دعى آتى الشيطان في أميته فينسخ الله ما يلقي الشيطان) \* الآية وقال قتادة قريء فان شفاعتهم ترجى وانهم لهم الغنائق البلا \* قال أبو جعفر \* الحديثان منقطعان والكلام على التأويل فيها قريب \* فقال قوم هذا على التوييح ليتوهوا هذا وعندكم أن شفاعتهم ترجى ومثله وتلك نعمة تنها على \* وقيل شفاعتهم ترجى على قولكم ومثله (فلما رأى الشمس بازغة قال هذا ربي) ومثله (أين شركائي) أى على قولكم \* وقيل المعنى والغنائق الملائكة ترجى شفاعتهم فسمها بذلك عن هذا الجواب وقيل إنما قال الله تعالى (آتى الشيطان في أميته) ولم يقل أنه قال كذا فيجوز أن يكون شيطان من الجن آتى هذا ومن الناس \* ومما يشكل من هذا الحديث في أن قوله (وإن تبدوا ما أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) نسخه (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) لما كسبت وهذا لا يجوز أن يقع فيه نسخ لأنه خبر ولكن التأويل في الحديث لأن فيه لما أنزل الله (وإن تبدوا ما أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله) اشتد عليهم وقوع في قلوبهم منه شيء عظيم فنسخ ذلك (لا يكلف الله نفساً إلا وسعها) أى فليس نسخ ما وقع في قلوبكم أى أزاله ورفعه \* ومن هذا المشكل قوله تعالى (والذين لا يدعون

مع الله إما آخر ولا ) إلى قوله ( ومن يفعل ذلك يلق أثاما يضاعف له العذاب يوم  
القيامة ويخلد فيه مهانا إلا من تاب وآمن ) ثم نسخه ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا )  
وهذا لا يقع فيه ناسخ ولا منسوخ لأنه خبر ولكن تأويله إن صح نزل بنسخته (١)  
والآيتان واحدتك على ذلك ! ( وإني لفتار لمن تاب وآمن وعمل صالحا ) ومن هذا  
( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ) قال عبدالله بن مسعود نسخهما ( فاتقوا  
الله ما استطعتم ) أي نزل بنسختهما وهما واحدوا الدليل على ذلك قول ابن مسعود حق  
تقاته أن يطاع فلا يعصى وأن يشكر فلا يكفر وأن يذكر فلا ينسى ﴿ قال أبو جعفر ﴾  
هذا لا يجوز أن ينسخ لأن النسخ هو الخالف للمنسوخ من جميع جهاته الرفع له  
الزيل حكمه وهذا لأشياء تشرح بأكثر من هذا في موضعها من السور إن شاء الله تعالى



## (باب)

﴿ السور التي يذكر فيها الناسخ والمنسوخ ﴾ (٢)

فأول ذلك المودة التي يذكر فيها البقرة (٣) \* حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا  
أبو صالح قال حدثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال \* فكان  
أول ما نسخ الله عز وجل من القرآن القبلة وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) - قوله نزل بنسخته \* يريد الله أعلم بكأله الرأغب في مادة ( نسخ ) ما نوحده ونزله  
من قولهم نسخت الكتاب \* وقد تقدم مثله للمصنف عن أبي عبيدوس ما جاء المنسخ الثالث  
(٢) - خاتمة لم يذكر المصنف رحمه الله تعالى السور التي لم يدخلها الناسخ ولا المنسوخ  
أسوة بغيره بمن صنف في ذلك كإبن سلامة وإبن حزم فانهما أقردا بأيا لذلك وكذا  
أقردا بأيا لذكر السور التي دخلها الناسخ ولم يدخلها المنسوخ وكذا التي دخلها  
المنسوخ ولم يدخلها الناسخ \* وسنأتي على ذكر ذلك في آخر الكتاب في أبواب  
آخر من متممات هذا العلم لتكون خدمتنا لكتاب الله عز وجل في نشر هذا  
الكتاب وتسهيله خدمة لا يحتاج المطالع معها إلى كتاب آخر إن شاء الله

(٣) - قال إبن سلامة وإبن حزم ليس في أم الكتاب ناسخ ولا منسوخ \* وزاد  
إبن سلامة لأن أولها ثناء وآخرها طه \* وحكى أن سورة البقرة مدنية بلا خلاف

لما هاجر إلى المدينة وكان أكثرها اليهود أمره الله تعالى أن يستقبل بيت المقدس ففرحت اليهود بذلك فاستقبلها رسول الله ﷺ بضعة عشر شهرا وكان رسول الله ﷺ يحب قبلة إبراهيم عليه السلام فكان يدعو الله وينظر إلى السماء فأنزل الله تعالى ( قد زى قلب وجحك في السماء ) إلى قوله ( فولوا وجوهكم شطره ) يعني نحوه فارتاب من ذلك اليهود وقالوا ما ولاهم عن قبلتهم التي كانوا عليها فأنزل الله تعالى ( قل الله المشرق والمغرب فأينما تولوا فثم وجه الله ) وقال تعالى ( وما جعلنا القبلة التي كنت عليها إلا لنعلم من يتبع الرسول من ينقلب على عقبيه ) قال ابن عباس لتمييز أهل اليقين من أهل الشرك الشرك هنا الشرك والريبة قال أبو جعفر ﴿ وهذا يسهل في حفظ نسخ هذه الآية ونذكر ما فيها من الاطلاء كما شرطنا ﴾ فن ذلك ما قرأ على أحمد بن عمر عن محمد بن المنذر قال حدثنا يحيى بن حماد وحدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق قال حدثنا ابن عمير قال حدثنا يحيى بن حماد قال حدثنا أبو عوانة قال حدثنا الأعمش عن مجاهد عن ابن عباس قال صلى رسول الله ﷺ بمكة إلى بيت المقدس والكعبة بين يديه وبعد ما هاجر إلى المدينة ستة عشر شهرا ثم صرف إلى الكعبة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ قال وفي حديث البراء بن مسعود ستة عشر شهرا أو تسعة عشر شهرا \* وروى الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك قال صرف النبي ﷺ إلى الكعبة في جمادى الآخرة وقال ابن إسحاق في رجب وقال الواقدي في النصف من شعبان ﴿ قال أبو جعفر ﴾ أولها بالصواب الأول لأن الذي قال به أجل ولأن رسول الله ﷺ قدم المدينة في شهر ربيع الأول فإذا صرف في آخر جمادى الآخرة إلى الكعبة صار ذلك ستة عشر شهرا كما قال ابن عباس \* وأيضا فإذا صلى إلى الكعبة في جمادى الآخرة فقد صلى إليها فيها بملها فعلى قول ابن عباس إن الله عز وجل كان أمره بالصلاة إلى بيت المقدس ثم نسخه \* قال غيره بل نسخ فعله ولم يكن أمره بالصلاة إلى بيت المقدس وقال ابن سلافة تحتوى على ثلاثين آية منسوخة وقد وافق المصنف في العدد وخالفه في ذكر الآيات وخالفهما ابن حزم \* فقال فيها ستة وعشرون موضعا ولم يتفقوا إلا في بضع عشرة آية وسأذكر أثناء ذلك بعض ما خلفاه فيه وما اختلفاه فيه



المقدس ولكن النبي ﷺ كان يتبع آثار الأنبياء قبله حتى يؤمر بنسخ ذلك وقال قوم بل نسخ قوله ( فأينا تولوا فثم وجه الله ) بالامر بالصلاة إلى السكينة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ أولي الأقوال بالصواب الأول وهو صحيح والذي يطعن في إسناده يقول ابن أبي طلحة لم يسمع من ابن عباس وإنما أخذ التفسير من مجاهد وعكرمة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا القول لا يوجب طعنًا لأنه أخذه عن رجلين ثقتين وهو في نفسه ثقة صدوق \* وقد حدثني أحمد بن عبد الأزدي قال سمعت علي بن الحسين يقول سمعت الحسن بن عبد الرحمن بن فهم يقول سمعت أحمد بن حنبل يقول بمصر كتاب التأويل عن معاوية بن صالح (١) لو أن رجلاً وحل إلى مصر فكتبه ثم انصرف به ما كانت رحلته عندي تذهب بإطلاها فما أن تكون الآية ناسخة لقوله تعالى ( فأينا تولوا فثم وجه الله ) فبعد لأنها تحتل أشياء سببها في ذكر الآية الثانية

### ﴿ باب ﴾

ذكر الآية الثانية من هذه السورة

قال الله تعالى ( والله المشرق والمغرب فأينا تولوا فثم وجه الله إن الله واسع عليم ) وللعلماء في هذه ستة أقوال . قال قتادة هي منموخة وذهب إلى أن المعنى صلوا كيف شئتم فإن المشرق والمغرب لله عز وجل حيث استقبلتم فثم وجه الله لا يخلو منه مكان كما قال تعالى ( ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعمهم ولا خمية إلا هو سادسمهم ) .. قال ابن زبد كانوا ينحون أن يصلوا إلى أي قبلة شاؤا لأن المشرق والمغرب لله جل ثناؤه فأنزل الله تعالى فأينا تولوا فثم وجه الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم هؤلاء يهود قد استقبلوا بيتا من بيوت الله تعالى يعني بيت المقدس فصلاوا إليه فعلى رسول الله ﷺ وأصحابه بضعة عشر شهرا فقالت اليهود ما هتدي بقبلة حتى هديناها فكره النبي ﷺ قولهم ورفع طرفه إلى السماء فأنزل الله تعالى ( قد نرى تقلب وجهك في السماء ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهذا قول .. وقال مجاهد في قوله تعالى ( فأينا تولوا فثم وجه الله ) مضافا أينا تولوا من مشرق أو مغرب

( ١ ) - قلت يتوجه ذكر هذا تعديلا من الامام أحمد لابن أبي طلحة علي أنه قال فيه له أشياء منكرات حكى ذلك عنه في الخلاصة والله أعلم

فثم جبهة الله التي أمر بها وهي استقبال الكعبة فجعل الآية نامضة وجعل قتادة وابن زيد الآية منسوخة . وقال إبراهيم النخعي من صلى في سفر ومطر وظلمة شهيدة إلى غير القبلة ولم يمسلم فلا إعادة عليه فأبنا تولوا فثم وجه الله والقول الرابع أن قوما قالوا لما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي صلى عليه وكان يصلي إلى غير قبلتنا فأنزله الله عز وجل ( والله المشرق والمغرب ) \* والقول الخامس أن المعنى ادعوا كيف شئتم مستقبل القبلة وغير مستقبلها فأبنا تولوا فثم وجه الله بمتجيب لكم \* والقول السادس من أجلها قولا وهو أن المصلي في السفر على راحلته التوافل جائز له أن يصلي إلى قبلة وإلى غير قبلة قال أبو جعفر \* وهذا القول عليه فقهاء الامصار وبذلك على صحته أنه \* قرأ على أحمد بن شعيب عن محمد بن المثني وعمر بن علي عن يحيى بن سعيد عن عبد الملك قال حدثنا سعيد بن جبير عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان يصلي وهو مقبل من مكة إلى المدينة على دابته وفي ذلك أنزل الله ( فأبنا تولوا فثم وجه الله ) قال أبنا فقتيبة بن سعيد عن مالك عن عبد الله بن دينار وعن ابن عمر أن رسول الله ﷺ كان يصلي على راحلته حينما توجهت به \* قال أبو جعفر \* والصواب أن يقال إن الآية ليست بناسخة ولا منسوخة لأن العلماء قد تنازعوا القول فيها وهي محتملة لغير النسخ وما كان محتملا لغير النسخ لم يقل فيه ناسخ ولا منسوخ إلا بحجة يجب التسليم لها فأما ما كان محتملا للجمل والمفصر والمعموم والمخصوص فعن النسخ بمعزل ولا سيما مع هذا الاختلاف وقد اختلفوا أيضا في الآية الثالثة (١)



### باب

ذكر الآية الثالثة من هذه السورة

قال الله جل من قائل ( حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى ) الآية \* قال أبو جعفر \* أما ما ذكر في الحديث فالصلوة الوسطى صلاة العصر \* ويقال إن هذا نسخ أي رفع ويقال إن هذه قراءة على التفسير أي حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى وهي صلاة (١) - قال ابن حزم \* والآية الرابعة قوله تعالى ( والله المشرق والمغرب ) هذا حكم والمنسوخ منها قوله ( فأبنا تولوا فثم وجه الله ) الآية وناسخها قوله تعالى

المصر \* فأما (وقوموا لله قانتين) فمن الناس من يقول القنوت القيام \* ومنهم من يقول القنوت بحديث عمرو بن الحارث عن دجاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ قال \* كل قنوت في القرآن فهو طاعة \* وقال قوم وقوموا لله قانتين ناسخ للكلام في الصلاة \* قال أبو جعفر \* فهذا أحسن ما قيل فيه \* بإقرا على أحمد بن شعيب عن سويد بن نصر عن عبد الله بن المبارك عن إسماعيل بن أبي خالد عن الحارث بن شبيل عن أبي عمرو الشيباني عن زيد بن أرقم قال كنا نتكلم في الصلاة في عهد رسول الله ﷺ يتكلم أحد منا بحاجته حتى نزلت (وقوموا لله قانتين) فنهينا حينئذ عن الكلام \* قال أبو جعفر \* وهذا إسناد صحيح وهو موافق للقول الأول أن القنوت الطاعة أي قوموا مطيعين فيما أمركم به من ترك الكلام في الصلاة فصح أن الآية ناسخة للكلام في الصلاة \* قال أبو جعفر \* فهذا ما في هذه السورة من التامخ والمنسوخ في أمر الصلاة وهي ثلاث آيات والآية الرابعة في القصص



### باب

#### ذكر الآية الرابعة \*

(يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فمن عثر له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف وأداء إليه بإحسان) إلى آخر الآية \* في هذه الآية موضعان أحدهما الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى فيه خمسة أقوال \* منها ما حدثنا عليل بن أحمد قال حدثنا عبد بن هشام السدوسي قال حدثنا عاصم بن سليمان قال حدثنا جوير عن الضحاك عن ابن عباس الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى قال تسميتها وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس \* وروى ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال كان الرجل لا يقتل المرأة ولكن يقتل الرجل بالرجل والمرأة بالمرأة فنزلت إن النفس بالنفس \* قال أبو جعفر \* (وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره) \* وكذا قال ابن سلامة وهي عنده الآية الخامسة \* وحكي ذلك أيضاً الواحدي في أسباب النزول معتمداً على رواية ابن أبي طلحة (٢ - ناسخ)

فهذا قول \* وقال الشعبي نزلت في قوم تقاتلوا فقتل بينهم خلق فنزل هذا لأنهم قالوا لا يقتل بالعبد منا إلا الحر ولا بالأنثى إلا الذكر \* وقال السدي في التريقين وقعت بينهم قتلى فأمر النبي ﷺ أن يقاص بينهم ديات التماء بديات النساء وديات الرجال بديات الرجال \* والقول الرابع قول الحسن البصري رواه عنه قتادة وعوف وزعم أنه قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه \* قال هذا على التراجم إذا قتل رجل امرأة كان أولياء المرأة بالخيار إن شاءوا قتلوا الرجل وأدوا نصف الدية وإن شاءوا أخذوا الدية كاملة وإذا قتل رجل عبداً فإن شاء مولى العبد أن يقتل الرجل ويؤدى بقية الدية بعد عن العبد (١) وإذا قتل رجلان فإن شاء أولياء الرجل أن يقتلوا العبد ويأخذوا بقية الدية وإن شاءوا أخذوا الدية \* والقول الخامس أن الآية مفعول بها يقتل الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى بهذه الآية ويقتل الرجل المرأة والمرأة بالرجل والحر بالعبد والعبد بالحر لقوله تعالى (ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً) ويقول رسول الله ﷺ الذي تقتله الجماعة المؤمنون تكافأ دماؤهم فهو صحيح عن النبي ﷺ \* كافر أ على أحمد بن شعيب عن عبد بن المنثى قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن قيس ابن عباد قال \* انطلقت أنا واشترى إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه فقلنا هل عهد إليك نبي الله ﷺ شيئاً لم يعده إلى الناس قال لا إلا ما في كتابي هذا فأخرج كتاباً من قراب سيفه فاذا فيه المؤمنون تكافأ دماؤهم وم يد على ماسواهم ويسعى بذمتهم أدعاهم لا يقتل مؤمن بكافر ولا ذوه عهد في عهده من أحدث حدثاً فعلى نفسه ومن آوى محدثاً فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين \* قال أبو جعفر \* فسوى رسول الله ﷺ بين المؤمنين في الدنيا

(١) قلت هذا على أن دية العبد على النصف من دية الحر \* والمخفوظ عن علي رضي الله عنه كما حكاه الامام أبو بكر أحمد بن عمر والنزيل أبو حاتم الفضحاك في كتاب الديات له بسنده عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما كان يقولان الحر يقتل بالعبد \* وقال وروى عن علي وعبد الله (أي ابن عمر) انهما قالاً إذا قتل الحر العبد فهو قود \* ثم قال وحدثنا عن عبد الرحمن بن ليث عن الحكم وسعيد بن المسيب وإبراهيم والشعبي مثله

شرقيهم ووضعهم وحرم وعبدتم \* وهذا قول الكوفيين في العبد خاصة \* فأما في الذكر والأنثى فلا اختلاف بينهم إلا ما ذكرناه من التراجع \* والموضع الآخر ( فمن عني له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف ) الآية \* قيل هي ناسخة لما كان عليه بنو إسرائيل من القصاص بغير دية \* كما حدثنا أحمد بن عبد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن ابن أبي نجيح عن مجاهد وابن عينة عن عمرو بن دينار عن مجاهد عن ابن عباس . قال كان القصاص في بني إسرائيل ولم تكن الدية فقال الله عز وجل لهذه الأمة ( فمن عني له من أخيه شيء فاتباع بالمعروف ) قال عفوه أن يقبل الدية في العمد واتباع بالمعروف من الطالب ويؤدي إليه المطلوب باحسان ( ذلك تخفيف من ربكم ورحمة ) مما كتب على من كان قبلكم \* قال أبو جعفر \* يكون التقدير فمن صفع له عن الواجب عليه من الدم فأخذت منه الدية \* وقيل عني بمعنى كثر من قوله عز وجل حتي ( ١ ) عفوا . وقيل كتب بمعنى فرض على التمثيل وقيل كتب عليكم في اللوح المحفوظ ( ٢ ) وكذا كتب في آية الوصية وهي الآية الخامسة



- (١) - قلت قوله حتي عفوا \* هكذا وقع لنا في الأصل وأما عني بمعنى كثر فقد حكاه الراغب في مفرداته وابن الأثير في نهايته ومثاله بمحدث أمره ﷺ بأعفاء الحي وهو أن يوفر شعرها فلا يقصه من عفا الشيء إذا كثر
- (٢) - قلت قال ابن حزم وابن سلامة قوله تعالى ( كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى ) قالوا إلى هنا موضع النسخ وبقي الآية بحكم قالوا واللفظ لابن سلامة وأجمع المفسرون على نسخ ما فيها من المنسوخ واختلقوا في ناسخها فقالوا العراقبون وجماعة ناسخها الآية التي في المائة وهي قوله تعالى ( وكثيرنا عليهم فيها أن النفس بالنفس ) الآية وقال الحجازيون وجماعة ناسخها الآية التي في بني إسرائيل ( ومن قتل مظلوما فقد جعلنا لوليه سلطاناً فلا يسرف في القتل ) قالوا وقتل الحر بالعبد أسراف وكذلك قتل المسلم بالكافر \* ثم حكى ابن سلامة قول العراقيين بجواز قتل المسلم بكافر معاهد

﴿ باب ﴾

﴿ ذكر الآية الخامسة ﴾

قال جل ثناؤه ( كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيراً الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقاً على المتقين ) في هذه الآية خمسة أقوال فمن قال إن القرآن يجوز أن ينسخ بالسنة قال نسخها لا وصية لوارث \* ومن قال من الفقهاء لا يجوز أن ينسخ القرآن إلا قرآن قال نسخها الترائض \* كما حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن محمد قال حدثنا حجاج عن ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قوله ( الوصية للوالدين والأقربين ) فإن كان ولد الرجل يرثونه فلهو الوالدان والأقربون ( الوصية للوالدين والأقربين ) مما ترك الوالدان والأقربون ( وقال محمد بن عمار ) نسخها ( يوصيكم الله في أولادكم ) للذكر مثل حظ الأنثيين ( الآية \* والقول الثالث قاله الحسن قال نسخها الوصية للوالدين وثبتت للأقربين الذين لا يرثون وكذا روى ابن أبي طلحة عن ابن عباس وقال الشعبي والنخعي الوصية للوالدين والأقربين على الترتيب لا على الحتم والقول الخامس أن الوصية للوالدين والأقربين واجبة بنص الكتاب إذ كانوا لا يرثون ( قال أبو جعفر ) وهذا قول الضحاك وطائفة (١) قال طاووس من أوصى لأجنبي وله أقرباء انتزعت الوصية فردت إلى الأقرباء . قال الضحاك من مات وله شيء ولم يوص لأقربائه فقد مات على معصية الله عز وجل . وقال الحسن إذا أوصى رجلاً لقوم غرباء بثلثه وله أقرباء أعطى الغرباء ثلث الثلث ورد الباقي على الأقرباء ( قال أبو جعفر ) تنازع العلماء معنى هذه الآية وهي منقولة فالواجب أن يقال أنها منسوخة لأن حكمها ليس ينافي حكم ما فرض الله من الترائض فوجب أن يكون ( كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت ) الآية \* كقوله عز وجل ( كتب عليكم الصيام

(١) - قلت وحكاية ابن سلامة عن الحسن البصري أيضاً والعلاء بن زيد ومعلم بن يسار بعد حكايتهم مذهب من قال أنها منسوخة وناسخها الكتاب والسنة وقال ابن حزم هي منسوخة وناسخها قوله تعالى ( يوصيكم الله في أولادكم ) الآية

﴿ باب ﴾

ذكر قوله (كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلكم تتقون)  
وهي الآية السادسة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ في هذه الآية خمسة أقوال \* قال  
جابر بن سمرة هي ناسخة لصوم يوم عاشوراء يذهب إلى أن النبي ﷺ أمر بصوم  
يوم عاشوراء فلما فرض صيام شهر رمضان نسخ ذلك فمن شاء صام يوم عاشوراء  
ومن شاء أفطر وإن كان قد صبح عن النبي ﷺ من حديث أبي قتادة صوم  
عاشوراء يكفر سنة مستقبلة \* وقال عطاء ( كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين  
من قبلكم لعلكم تتقون ) كتب عليكم صيام ثلاثة أيام من كل شهر  
﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهذان قولان على أن الآية ناسخة \* وقال أبو العالية  
والصديقي هي منسوخة لأن الله تعالى كتب على من قبلنا إذا نام بعد المغرب  
لم يأكل ولم يقرب للنساء ثم كتب ذلك علينا فقال تعالى ( كتب عليكم الصيام  
كما كتب على الذين من قبلكم ) ثم نسخ بقوله عز وجل ( أحل لكم ليلة الصيام  
الرفث إلى نسائكم ) وبما بعده \* والقول الرابع أن الله تعالى كتب علينا الصيام  
شهرًا كما كتب على الذين من قبلنا وأن تفعل كما كانوا يفعلون من ترك الأكل  
والوطء بعد النوم ثم أباح الوطء بعد النوم إلى طلوع الفجر \* والقول الخامس  
أنه كتب علينا الصيام وهو شهر رمضان كما كتب صوم شهر رمضان على من قبلنا  
قال مجاهد كتب الله صوم شهر رمضان على كل أمة . وقال قتادة كتب الله صوم  
شهر رمضان على من قبلنا وم النصارى ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا أشبه ما في  
هذه الآية وفي حديث يدل على صحته قد مر قبل هذا غير مسند ثم كتبناه  
مسنداً عن محمد بن عبد بن عبد الله \* قال حدثنا أبيث بن الفرج قال حدثنا معاذ  
ابن همام عن أبي عبد الله الدستواري قال حدثني أبي عن قتادة عن الحسن  
عن دغفل بن حنظلة عن النبي ﷺ قال - كان على النصارى صوم شهر رمضان  
فرض رجل منهم فقالوا لئن الله عز وجل شفاه لنزيدن عشرًا ثم كان آخر فأكل  
لحمًا فأوجع الله فاه فقالوا لئن الله عز وجل شفاه لنزيدن سبعًا ثم كان ملك آخر  
فقال لنتمن هذه المبعة الأيام ونجعل صومنا في الربيع قال فصار خمسين

﴿ قال أبو جعفر ﴾ أما قول عطاء إنها نسخة لصوم ثلاثة أيام فغير معروف وقول من قال يسمح منها ترك الأكل والوطء بعد النوم لا يمتنع وقد تكون الآية ينسح منها الشيء (١) \* كما قيل في الآية المأبغة



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية المأبغة

قال الله عز وجل ( وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً فهو خير له وأن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ في هذه الآية أقوال أصحها منسوخة \* شأن الآية يدل على ذلك والنظر والتوقف من رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ كإقرأ على أحمد بن شعيب عن قتيبة بن سعيد \* قال حدثنا بكر بن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن يزيد مولى سلة بن الأكوخ عن سلة بن الأكوخ قال \* لما نزلت هذه الآية ( وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ) كان من شاء مناصم ومن شاء أن يقتدى فعل حتى نسختها الآية التي بعدها ﴿ قال أبو جعفر ﴾ حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن محمد قال حدثنا حجاج عن ابن جريج وعثمان بن عطاء عن عطاء عن ابن عباس في قول الله عز وجل ( وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين فمن تطوع خيراً ) قال كان الرجل يصبح صائماً والمرأة في شهر رمضان ثم إن شاء أفطر وأطعم مسكيناً فنسختها ( فمن شهد منكم الشهر فليصمه ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهذا قول \* وقال البيهقي ( وعلى الذين يطيقونه كان الرجل يصوم من رمضان ثم يمرض له العطش فاطلق له الشعر وكذا الشيخ الكبير والمريض ولطمعون عن كل يوم مسكيناً فمن تطوع

( ١ ) - قال ابن حزم وابن سلامة الآية منسوخة \* وقال ابن سلامة اختلف الناس في الاشارة - أى في قوله ( كما كتب على الذين من قبلكم ) إلى من هي فقالت طائفة هي الأمم الخالية وذلك أن الله تعالى ما أرسل نبياً إلا وفرض عليه وعلى أمته صيام شهر رمضان فكفرت الأمم كلها وأمنت به أمة محمد ﷺ فيكون التنزيل على هذا الوجه مدحاً لهذه الأمة وقال الآخرون الاشارة إلى النصارى



خيرا فأطعم مسكينين فهو خير له \* وقال الإمام يحيى فمن تطوع خيرا صام وأطعم  
 مسكيناً فهو خير له وقيل المعنى الذى يطيقونه على جهد قال أبو جعفر \*  
الصواب أن يقال الآية منسوخة بقول الله عز وجل ( فمن شهد منكم الشهر  
 فليصمه ) لأن من لم يجعلها منسوخة جعلها مجازاً قال المعنى يطيقونه على جهد أو قال  
 كانوا يطيقونه فأضمر كان وهو مستغن عن هذا وقد اعترض قوم بقرائة من  
 قرأ يطوقونه ويطوقونه ولا يجوز لأحد أن يعترض بالشذوذ على ما نقلته جماعة  
 المسلمين فى قراءتهم وفى مصاحفهم ظاهراً مكشوفاً وما نقل على هذه الصورة فهو  
 الحق الذى لا يفتك فيه أنه من عند الله ومحذور على المسلمين أن يعارضوا ما ثبت به  
 الحجة والعلماء قد احتجوا بهذه الآية وإن كانت منسوخة لأنها ثابتة فى الخط  
 وهذا لا يمنع وقد أجمع العلماء على أن قوله تعالى ( واللاتي يأتين الفاحشة من  
 نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ) أنه منسوخ وتبينوا منها شهادة أربعة  
 فى الزنا فكذا وعلى الذين يطيقونه قدية طعام مسكين ذن كانت منسوخة فقام  
 حجة أنه قد أجمع العلماء على أن المشايخ والمجائز الذين لا يطيقون الصيام  
 أو يطيقونه على مشقة شديدة فلم يوافقهم \* وقال ربيع ومالك لا شيء عليهم إذا  
 أفطروا غير أن مالكاً قال لو أطعموا عن كل يوم مسكيناً مداً كان أحب إلى وقال  
أنس بن مالك وأبو عيسى وقيس بن السائب وأبو هريرة عليهم القدية وهو قول  
الشافعي أبنا منه لقول الصحابة وهذا أصل من أصوله وحجة أخرى فمن قال  
 عليهم القدية أن هذا ليس بغير ولا هم مسافرون فوجب عليهم القدية لقول الله  
 تعالى ( وعلى الذين يطيقونه قدية طعام مسكين ) والحجة لمن قال لا شيء عليهم  
 أنه من أفطر عن أبيح له الفطر فأما عليه القضاء إذا وصل إليه وهو لاء لا يصلون  
 إلى القضاء وأموال الناس محظورة إلا بحجة يجب التسليم لها ولم يأت ذلك \* وبما  
 وقع فيه الاختلاف الجلبى والمرضع إذا خافتا على ولديهما فأفطرا \* فمن الناس  
 من يقول عليهما القضاء بلا كفارة هذا قول الحسن وعطاء والشافعي وإبراهيم  
 وهو قول أهل المدينة \* وقال ابن عمر ومحمد عليهما القضاء والكفارة وهو قول  
الشافعي \* وقول ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة عليهم القدية ولا قضاء عليهما  
 والحجة لمن قال عليهما القضاء بلا كفارة أن من أفطر وهو مأذون له فى الفطر

فأما عليه يوم يصومه كالיום الذي أفطره وحجة من قال عليهما القضاء والكفارة  
أنهما أفطرتا من أجل غيرها فعليهما القضاء لتكمل العدة وعليهما الكفارة لقول  
الله عز وجل ( وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ) وحجة من قال عليهما  
التعدية من غير قضاء الآية وليس في الآية قضاء واحتج العلماء بالآية وإن كانت  
منسوخة وكان بعضهم يقول ليست بمنسوخة والصحيح أنها منسوخة (١) \*

والآية الثامنة ناسخها بإجماع



### ❖ باب ❖

( ذكر الآية الثامنة )

قال الله عز وجل ( أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ) الآية \* قال  
أبو العالية وعطاء هي ناسخة لقوله تعالى ( كما كتب على الذين من قبلكم )  
وقال غيرها هي ناسخة لعلهم الذي كانوا يفعلونه \* حدثنا جعفر بن محاسن  
قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق قال حدثنا أحمد بن عبد الملك قال حدثنا زهير قال  
حدثنا أبو إسحاق عن البراء \* أن الرجل منهم كان إذا قام قبل أن يشمأ في رمضان  
لم يحمله له أن يأكل ليلته ومن الغد حتى يكون الليل حتى زلت ( وكلوا واشربوا  
حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود من الفجر ) زلت في أبي قيس  
(٢) وهو ابن عمر وآبى أهله وهو صائم يعني بمدا المغرب فقال هل عندكم من شيء  
فقالت له امرأته لا ثم حتى أخرج فالتص شيئا فلما رجعت وجدته نائما فقالت  
لك الخيبة فبات وأصبح صائما إلى ارتفاع النهار ففشى عليه فزلت وكلوا  
واشربوا حتى يتبين \* وقال كعب بن مالك في رمضان إذا قام أحدهم بعد المساء  
حرم عليه الطعام والشراب والنساء فسر عمر بن الخطاب رضى الله عنه عند  
النبي ﷺ ليلة فأتى منزله فأراد امرأته فقالت انى قد نمت فقال ما نمت فوق  
عليها وصنع كعب بن مالك مثل ذلك فأتى عمر النبي ﷺ فأخبره فنزلت ( علم الله

(١) - قلت وكذا قال ابن حزم وابن سلامة ونس كلامهما الآية نصها  
منسوخ وناسخها قوله تعالى ( فن شهد منكم الشهر ) الآية

(٢) - قلت سماه ابن حزم صرمة \* وقال ابن سلامة صرمة بن قيس بن أنس من بني النجار

أنكم كنتم تختانون أنفسكم فتاب عليكم وعفا عنكم قال لأن باشروهن وابتغوا ما كتب الله لكم الآية وافقت الأقوال أنها ناسخة إما بعلمهم وإما بالآية فذلك غير متناقض وفي هذه الآية (ولا تباشروهن وأنتم طاكفون في المساجد) \* قال الضحاك كانوا يجامعونهم وهم ممتكفون في المساجد فنزلت يعني هذه الآية \* وقال مجاهد كانت الأنصار تجامع يعني في الاعتكاف \* قال القاسمي فدل أن المباشرة قبل نزول الآية كانت مباحة في الاعتكاف حتى نسخت بالآية عنه وقال الله أعلم باختلاف العلماء في الآية التاسعة والصحيح أنه لانسخ فيها



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية التاسعة )

قال الله عز وجل (وقولوا للناس حسنا) قال سعيد عن قتادة فلسمخنتها آية السيف وقال عطاء (وقولوا للناس كلهم حسنا) قال سفيان قولوا للناس حسنا مروه بالمعروف وانهم عن المنكر وهذا أحسن ما قيل فيها لأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض من الله كما قال (ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر) فجميع المنكر النهي عنه فرض والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من الفرائض وعن النبي ﷺ لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر ولتأطرن عليه أطرا (١) أوليعنكم الله بمذاب \* فصح أن الآية غير منسوخة وإن المعنى (وقولوا للناس حسنا) أدعوا إلى الله كما قال الله جل ثناؤه (أدع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) \* والبين في الآية العاشرة أنها منسوخة والله أعلم



(١) - قال ابن الأثير في تفسيره لحديث \* حتى تأخذوا على يدي الظالم وتأطروه على الحق أطرا \* قال أي تعطوه عليه

## ﴿باب﴾

(ذكر الآية العاشرة)

قال الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) \* قرأ على عبده الله بن الصغراء ابن نصر عن زياد بن أيوب عن هاشم قال حدثنا عبد الملك بن عطاء (يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا) قال كانت لغة الأنصار في الجاهلية فنزلت هذه الآية ﴿قال أبو جعفر﴾ فتمسخ هذا ما كان مباحا قوله \* وكان السبب في ذلك أن اليهود كانت هذه الكلمة فيهم سبا (١) فنسخها الله من كلام المسلمين لئلا يتخذ اليهود ذلك سبيكا إلى سب النبي ﷺ \* قال مجاهد كانت فيهم سبا فنسخها الله من كلام المسلمين لئلا يتخذ اليهود ذلك سبيكا إلى سب النبي ﷺ قال مجاهد راعنا خلافا وهذا لا يعرف في اللغة \* ومعنى راعنا عند العرب فرغ لنا شئنا وتقمم عنا ومنه أرعنى مملك \* قال أبو جعفر \* ولراعنا موضع آخر يكون من الرعية وهي الرقبة \* وأما قراءة الحسن راعنا بالتنوين فشاذة ومحظور على المسلمين أن يقرؤا بالفوازد وإن يخرجوا عما قامت به الحجة مما أدته الجماعة \* والبيان في الآية الأحادي عشرة أنه قد نسخ منها



## ﴿باب﴾

(ذكر الآية الاحدى عشرة)

قال الله عز وجل (وذكر كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفادوا حسدا من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فاعفوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره) الآية \* حدثنا جعفر بن مجاهد قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا حسين قال حدثنا عمرو قال حدثنا أسباط عن عبدى (فاعفوا واصفحوا) قال هي منسوخة نسختها (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر)

(١) قال الراغب \* لا تقولوا راعنا \* وراعنا ليا بالعتهم \* كان ذلك قولاً يقولونه للنبي ﷺ على سبيل التهم يقصدون رميه بالرجوة ويوهمون أنهم يقولون راعنا أى احفظنا

﴿ قال أبو جعفر ﴾ وإنما قلنا إن الذين أن منها منسوخاً وهو ( فاعفوا واصفحوا ) لأن المؤمنين كانوا بمكة يؤذون ويضربون فيقتلون على قتال المشركين فحظر عليهم وأمرُوا بالعمو والصفح ( حتى يأتي الله بأمره ) ونسخ ذلك ( ١ ) \* والذين في الآية الثانية عشرة أنها غير منسوخة



### ﴿ باب ﴾

#### الآية الاثني عشرة ( ٢ )

قال الله عز وجل ( وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا إن الله لا يحب المعتدين ) \* قال ابن زيد هي منسوخة لنسخها ( وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ) وعن ابن عباس أنها محكمة \* روى عنه ابن أبي طلحة ( وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ) قال لا تقتلوا النساء والصبيان وهكذا ولا الشيخ الكبير ولا من ألقى إليكم السلم وكف يده فمن فعل ذلك فقد اعتدى ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا أصح القولين من السنة والنظر \* فأما العنة . فحدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ رأى في بعض مغازيه امرأة مقتولة فصرخه ذلك وبهى عن قتل النساء والصبيان \* وهكذا روى أن عمر بن عبد العزيز كتب لا تقتلوا النساء ولا الصبيان ولا الرهبان في دار الحرب فتعتدوا ( إن الله لا يحب المعتدين ) والدليل على هذا من اللفظ أن فاعلا يكون من اثنين فأما هو من أنك تقتله ويقاتلك وهذا لا يكون في النساء ولا الصبيان \* ولهذا قال من قال من القماء لا يؤخذ من الرهبان جزية لقول الله عز وجل ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) إلى ( حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون ) وليس الرهبان

- ( ١ ) - قال ابن سلامة وكذا ابن حزم أخباز العفو منسوخة بآية السيف
- ( ٢ ) - قال ابن سلامة الآية جميعها محكم إلا قوله ( ولا تعتدوا ) أي فتقاتلوا من لا يقاتلكم كان هذا في الابتداء ثم نسخ ذلك بقوله تعالى ( وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ) وبقوله عز اسمه ( اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم )

عن مقاتل \* والمعنى ( وقاتلوا في ) طريق الله وأمره ( الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا )  
فتقاتلوا النساء والصبيان والرهبان ومن أعطى الجزية فصح أن الآية غير منسوخة  
وقد تكلم العلماء في الآية الثالثة عشرة



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الثلاث عشرة (١)

قال الله عز وجل ( ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام حتى يقاتلكم فيه فإن  
قاتلكم فاقتلوا ) كذلك جزاء الكافرين ( هذه الآية من أصعب ما في الناسخ والمنسوخ  
فزعم جماعة من العلماء أنها غير منسوخة واحتجوا بها بأشياء من السنن  
وزعم جماعة أنها منسوخة واحتجوا بأيات غيرها وبأحاديث من السنن \* فمن  
قال أنها غير منسوخة مجاهد روى عنه ابن أبي نعيم أنه قال فإن قاتلكم في الحرم  
فاقتلوا لم يل لأحد أن يقاتل أحدا في الحرم إلا أن يقاتله فإن عدا عليك  
فقاتلك فقاتله وهذا قول طاوس أيضا والاحتجاج لها بظاهر الآية \* ومن الحديث  
بما حدثنا أحمد بن شعيب قال أنبأنا محمد بن رافع قال حدثنا يحيى بن آدم قال  
حدثنا مفضل وعمر بن مهمل عن منصور عن مجاهد عن طاوس عن ابن عباس  
قال قال رسول الله ﷺ يوم فتح مكة إن هذا البلد حرام حرمة الله لم يل  
فيه القتال لأحد قبل وأحل لي ساعة وهو حرام بحرمة الله عز وجل \* وأما من  
قال أنها منسوخة فبينهم قتادة يقرأ \* على عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام عن أبي  
الآزهر قال حدثنا روح عن سعيد عن قتادة \* ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام  
حتى يقاتلكم فيه فكان هذا كذا حتى نسخ فأنزل الله عز وجل ( وقاتلوا حتى  
لا تكون فتنة ) أي شرك ( ويكون الدين لله ) أي لا إله إلا الله عليها قاتل رسول  
الله ﷺ وإليها دعا ( فإن انتهوا فلا عدوان إلا على الظالمين ) من أبي أن يقول  
لا إله إلا الله يقاتل حتى يقول لا إله إلا الله \* قال أبو جعفر \* وأكثر أهل النظر

( ١ ) - قلت قال ابن حزم الآية منسوخة وناسخها قوله تعالى ( فإن قاتلكم  
فاقتلوا ) وقال ابن سلامة الآية منسوخة بآية الميف

على هذا القول ان الآية منسوخة واذ المشركين يقاتلون في الحرم وغيره بالقرآن  
والسنة قال تعالى ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) وبراءة نزلت بعد سورة  
البقرة بسنتين وقال ( وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ) \* وأما السنة \*  
فحدثنا أحمد بن شعيب قال أنبأنا قتيبة قال حدثنا مالك عن ابن شهاب عن أنس ان  
رسول الله ﷺ \* دخل مكة وعليه المغفر فقبل ان ابن خطل متعلق باستاد  
الكعبة فقال اقلوه \* قرأ على عهد بن جعفر بن أعين عن الحسن بن بشر بن سلام  
الكوفي قال حدثنا الحكم بن عبد الملك عن قتادة عن أنس قال \* أمن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أهل مكة يوم الفتح إلا أربعة من الناس عبد العزى بن خطل  
ومقيس بن ضبابة الكناقي وعبد الله بن سعد بن أبي سرح وأم سارة فأما ابن خطل  
فقتل وهو متعلق باستاد الكعبة وذكر الحديث (١) \* وقرأ أكثر الكوفيين  
( ولا تقتلوا عند المسجد الحرام حتى يقتلواكم فيه فان قتلواكم فاقتلواهم ) وهذه قراءة  
بينة البعد وقد زعم قوم أنه لا يجوز القراءة بها لأن الله تعالى لم يرض على أحد  
من المسلمين أن لا يقتل أحدا من المشركين حتى يقتلوا المسلمين \* وقال الأصمعي  
العرب تقول قتلناهم أي قتلنا منهم وهذا أيضاً المطالبة فيه غير أنه قد قرأ به  
جماعة والله أعلم بمخرج قراءتهم \* وقد تنازع العلماء أيضاً في الآية الأربع عشرة



### باب

#### ﴿ ذكر الآية الأربع عشرة ﴾

قال جل ثناؤه ( الشهر الحرام بالشهر الحرام والحرمات قصاص ) فاعتدى عليكم  
فاغتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم \* قال أبو جعفر \* حدثنا محمد بن جعفر  
الأنباري قال حدثنا عبد الله بن أيوب وعبد الله بن يحيى قال حدثنا حجاج بن  
ابن جريج قال قلت لعطاء \* قول الله تعالى ( الشهر الحرام بالشهر الحرام  
والحرمات قصاص ) قال هذا يوم الحديبية جدوا رسول الله ﷺ عن البيت  
الحرام وكان معتمرا فدخل في السنة التي بعدها معتمرا مكة فعمرة في الشهر  
الحرام بعمرة في الشهر الحرام \* وقال مجاهد رده قريش في ذي القعدة ونفرت  
بذلك فاعتمر في ذي القعدة من العام التالي \* قال أبو جعفر \* التقدير عمرة الشهر

الحرام بعمرة الشهر الحرام والشهر الحرام ما هنا ذوالقعدة بلا اختلاف وسمى ذالقعدة لأنهم كانوا يقعدون فيه عن القتال وكان النبي ﷺ اعتمر في ذى القعدة من سنة ست من الهجرة فتموه من مكة \* قال ابن عباس فرجعه الله عز وجل في السنة الأخرى فافصه منهم والحرمات قصاص \* وروي عن ابن عباس انه قال والحرمات قصاص منسوخة كان الله تعالى قد أطلق للمسلمين إذا اعتدى عليهم أحد أن يقتصوا منه فنسخ الله ذلك وصيره إلى السلطان فلا يجوز لأحد أن يقتص من أحد إلا بأمر السلطان ولا تقطع يدسارق ولا غير ذلك \* وأما مجاهد فذهب إلى أن المعنى فمن اعتدى عليكم في أي في الحرم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم والذي قاله مجاهد أشبه بمبدأ الكلام لأن قبله ذكر الحرم وهو متصل به إلا أنه منسوخ عند الآخرين من أكبر العلماء \* وقد أجمع المسلمون أن المشركين أو الخوارج لو غلبوا على الحرم لقوتلوا حتى يخرجوا منها \* فإن قيل فما معنى الحديث أحلت لي ساعة وهي حرام بحرمة الله تعالى \* فالجواب أن النبي ﷺ دخلها غير محرم يوم الفتح فلا يحل هذا لأحد بعده إذا لم يكن من أهل الحرم \* فأما والحرمات قصاص فاتها جمع والله أعلم لأنه أريد به جرمة الاحرام وحرمة الشهر الحرام وحرمة البلد الحرام \* وأما ( فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ) فصمى الثاني إعتداء وأما الاعتداء الأول ففيه جوابان أحدهما أنه مجاز على ازدواج الكلام فصمى الثاني باسم الأول مثل وجزاء سيئة سيئة مثلها والجواب الآخر حقيقة يكون من اللشد والوثوب أي من شد عليكم ووثب بالظلم فشدوا عليه ووثبوا بالحق \* وقد تكلم العلماء من الصحابة وغيرهم بأجوبة مختلفة في الآية الخمس عشرة



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الخمس عشرة

قال الله عز وجل ( كتب عليكم القتال وهو كره لكم وعسى أن تسكروا شيئاً ) الآية فقال قوم هي ناسخة لحظر القتال عليهم ولما أمروا به من الصبح والعقوبة وقال قوم هي منسوخة وكذا قالوا في قوله ( اتروا خفافاً وثقالاً ) والناسخ لها



(وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون) . وقال قوم هي على النذب لا على الوجوب \* وقال قوم هي واجبة والجهاد فرض \* وقال عطاء هي فرض إلا أنها على غيرنا يعني أن الذي خطب بهذا الصحابة

قال أبو جعفر \* هذه خمسة أقوال \* فأما القول الأول وأنها ناسخة فبين صحيح وأما قول من قال هي منسوخة فلا يصح لأنه ليس في قوله (وما كان المؤمنون لينفروا كافة) نسخ لفرض القتال \* وأما قول من قال هي على النذب فقير صحيح لأن الأمر إذا وقع بشيء لم يحصل على غير الواجب إلا بتوقيف من الرسول ﷺ أو بدليل قاطع \* وأما قول عطاء إنها فرض على الصحابة فقول مرغوب عنه وقد رده العلماء حتى قال الشافعي في الرامة من قال (وإذا كنت فيهم فأقت لهم الصلاة) أن هذا لذي ﷺ خاصة ولا يصل صلاة الخوف بعده فعارضه بقول الله تعالى (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكّيهم بها) . فقول عطاء أسهل ردا من قول من قال هي على النذب لأن الذي قال هي على النذب قال هي مثل قوله (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت) الآية \* وقال أبو جعفر \* وليس هذا على النذب وقد بيناه فيما تقدم \* وأما قول من قال إن الجهاد فرض بالآية فقول صحيح وهذا قول حذيفة وعبد الله بن عمرو وقول الفقهاء الذين تدور عليهم الفتيا إلا أنه فرض يحمله بعض الناس عن بعض فان احتجج إلى الجاهة نفروا فرضاً واجباً . لأن نظير (كتب عليكم القتال) (كتب عليكم الصيام) \* قال حذيفة . الإسلام ثمانية أسهم . الإسلام سهم . والصلاة سهم . والزكاة سهم . والصيام سهم . والحج سهم . والجهاد سهم . والأمر بالمعروف سهم . والنهي عن المنكر سهم \* ونظير الجهاد في أنه فرض يقوم به بعض المسلمين عن بعض الصلاة على المسلمين إذا ماتوا ومواراتهم وقال أبو عبيد وعيادة المريض . ورد السلام . وتشميت العاطس \* وأما قول من قال الجهاد فافقه فيحتاج بأشياء وهو قول ابن عمر بن شبرمة وسفيان الثوري ومن حجتهم قول النبي ﷺ رواه ابن عمر . بنى الإسلام على خمس . شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله ﷺ والصلاة والزكاة والصوم وحج البيت

﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا لا حجة فيه لأنه قد روى عن ابن عمر أنه قال استنبطت هذا ولم رفعه ولو كان رفعه صحيحاً لما كان فيه أيضاً حجة لأنه يجوز أن يترك ذكر الجهاد ههنا لأنه مذكور في القرآن أو لأن بعض الناس يحمله على بعض فقد صح فرض الجهاد بنص القرآن وسنة رسول الله ﷺ كما روى مالك عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال - الخيل معقود في نواصيها الخير إلى يوم القيامة - فسرّه العلماء أنه في النزول . وفي ذلك أحاديث كثيرة كرهنا أن يطول الكتاب بها لأن فيها تقدم كفاية \* والمصحيح في الآية الست عشرة أنها منسوخة



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الست عشرة

قال الله عز وجل ( يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير ) الآية \* أجمع العلماء على أن هذه الآية منسوخة وأن قتال المشركين في الشهر الحرام مباح غير عطاء فانه قال الآية محكمة ولا يجوز القتال في الأشهر الحرم ويحتج بما حدثناه إبراهيم بن شريك قال حدثنا أحمد يعني ابن عبد الله بن يونس قال حدثنا الليث عن أبي الأزهر عن جابر قال رسول الله ﷺ لا يقاتل في الشهر الحرام إلا أن يغزا أو يفزوا فإذا حضر ذلك أقام حتى ينسلخ ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا الحديث يجوز أن يكون قبل النسخ للآية \* وابن عباس وسعيد بن المسيب وسليمان بن يسار وقتادة والأوزاعي على أن الآية منسوخة فمن ذلك ما حدثناه عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام قال حدثنا عاصم بن سليمان قال حدثنا جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال \* وقوله عز وجل ( يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه ) أي في الشهر الحرام ( قل قتال فيه كبير ) أي عظيم فكان التمثال محظوراً حتى لمخه آية السيف في برامة ( فقاتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) فأيحوا القتال في الأشهر الحرم وفي غيرها \* حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن اسحق قال حدثنا يزيد قال أنبأنا سعيد عن قتادة في قوله ( يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير ) فكان كذلك حتى

نسخ هاتان الآيتان في راءة ( فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) ثم قال عز وجل ( وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة ) والأشهر الحرم عهد كان بين رسول الله ﷺ وبين مشركي قريش انسلخ أربعة أشهر بعد يوم النحر لمن كان له عهد ومن لم يكن له عهد فالى انسلخ الحرم فأمر الله نبيه ﷺ إذا انسلخت الأشهر الحرم الأربعة أن يقاتل المشركين في الحرم وغيره حتى يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ﷺ قال أبو جعفر \* هذه الأشهر التي ذكرها قتادة وقال هي الحرم هي أشهر السباحة فساها حراما لأنه حظر القتال فيها \* فأما الأشهر الحرم فهن أربعة والعلماء يختلفون باللفظ فيها \* فمن أهل المدينة من يقول أولها ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب \* ومنهم من بدأ بربح \* وأهل الكوفة يقولون أولها الحرم ورجب وذو القعدة وذو الحجة ويكررون مقالته المديون وقالوا قولنا أولى ليكون من سنة واحدة \* ومن قال من المدينين أولها رجب احتج بقوله ﷺ قدم المدينة في شهر ربيع الأول فوجب أن يكون أولها رجبا على هذا \* قال أبو جعفر \* والأمر على هذا كله سهل لأن الأوائل لا تدل على الثاني بعد الأول عند أحد من النحويين علمته فاذا كان الأمر على هذا فالأولى أن يؤتى بالأشهر الحرم على ما لفظ به رسول الله ﷺ وأدى عنه بالأسانيد الصحيح وهو قول المدينين الأول \* وروى أبو بكر وغيره أن النبي ﷺ خطب فقال إن الرمان قد استدار كهيمته يوم خلق السموات والأرض والمئة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب مضر الذي بين جبادى وشعبان \* قال أبو جعفر \* وقد قامت الحجة بأن قوله عز وجل ( يمثونك عن الشهر الحرام قتال فيه ) منسوخ بما ذكرناه من نفي القرآن وقول العلماء وأيضا فإن النقل يبين ذلك لأنه قل إنما أن هذه الآية نزلت في جمادى الآخرة أوى رجب في المئة الثانية من هجرة رسول الله ﷺ إلى المدينة وقد قاتل رسول الله ﷺ هو أذن بخير وتقيما بالطائف في شوال وذو القعدة وذو الحجة من الأشهر الحرم وذلك في سنة ثمانى من الهجرة \* قال أبو جعفر \* فهذا ما في القتال والجهاد والناسخ والمنسوخ في هذه المودة مجموعا بمقتضى إلى بعض ثم رجع إلى ما فيها من ذكر الحج في الآية السبع عشرة

﴿ باب ﴾

﴿ ذكر الآية المبع عشرة ﴾

قال الله عز وجل ( وآتوا الحج والعمرة لله ) الآية \* وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه أمر أصحابه بعد أن أحرموا بالحج فتمسخوه وجعلوه عمرة \* واختلف العلماء في فسخ أصحاب رسول الله ﷺ الحج بعد أن أهلوا به إلى العمرة فقالوا فيه أربعة أقوال \* فمنهم من قال أنه منموخ كما روى عن عمر رضي الله عنه أنه قال في آتوا الحج والعمرة لله اتامهما أن لا يمتخهما \* وقد قيل واتامهما غير هذا كما قرأ \* على عبد الله بن أحمد بن عبد السلام عن أبي الأزهر قال حدثنا روح حدثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن عبد الله بن سلعة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه في قول الله عز وجل \* وآتوا الحج والعمرة لله قال أن تحرم من دورة أهلك \* وقال سفيان الثوري اتام الحج والعمرة أن تخرج قاصدا لهما لا لتجارة \* وقيل اتامهما أن تكون النفقة حلالا \* وقال مجاهد وإبراهيم اتامهما أن يفعل فيهما كل ما أمر به وهذا قول جامع \* وذهب أبو عبيد إلى أن فسخ الحج إلى العمرة منسوخ بما فعله الخلفاء الراشدون المهديون أبو بكر الصديق ومحمد وعلي وعثمان رضوان الله عليهم أجمعين لأنهم لم يفسخوا حجهم ولم يحلوا إلى يوم النحر فهذا قول في فسخ الحج أنه منموخ \* والقول الثاني أن فسخ الحج إنما كان لعله وذلك أنهم كانوا لا يرون العمرة في أشهر الحج ويرون أن ذلك عظيم فأمرهم رسول الله ﷺ بفسخ الحج وتحويله إلى العمرة ليعلموا أن العمرة في أشهر الحج جائزة والدليل على أنهم كانوا يتخفون العمرة في أشهر الحج وهي شوال وذو القعدة وعشر من ذي الحجة في قول ابن عمر \* وفي قول ابن عباس شوال وذو القعدة ومن ذي الحجة عشر والقولان صحيحان لأن العرب تقول جئت رجبا ويوم الجمعة وإنما جئت في بعضه فذو الحجة شهر الحج لأن الحج فيه لأن أحمد بن شعيب حدثنا قال حدثنا ابن عبد الأعلى بن واصل بن عبد الأعلى قال حدثنا أبو أسامة عن وهيب بن خالد قال حدثنا عبد الأعلى بن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال - كانوا يرون أن العمرة في أشهر الحج من أجر التمتع

في الأرض ويجعلون المحرم صفرا ويقولون إذا برأ الدبر وعفا الوبر وانملخ صفر  
أوقال دخل صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر فقدم رسول الله ﷺ وأصحابه  
صبيحة دابة مهلين بالحج فأمرهم رسول الله ﷺ أن يجعلوها عمرة فتعاطم ذلك  
عندهم فقالوا رسول الله ﷺ أي الحل نحل قال الحل كله فهذان قولان  
والقول الثالث أن ابن عباس كان يرى التمسح جائزا ويقول من حج فطاف  
بالبيت فقد حل لا اختلاف في ذلك عنه \* قال ابن أبي مليكة قال له عروة  
يا ابن عباس أضللت الناس قال بئ ذلك يا عروة قال تقى الناس بأنهم إذا طافوا  
بالبيت حلوا . وقد حج أبو بكر وعمر فلم يحلا إلى يوم النحر فقال له ابن عباس  
قال الله عز وجل (ثم يحلها إلى البيت العتيق) فأقول لك قال الله ثم تقول لي  
قال أبو بكر وعمر \* وقد أمر رسول الله ﷺ بالتمسح \* قال أبو جعفر \*  
وهذا القول انفرد به ابن عباس كما انفرد بأشياء غيره \* فأما قوله (ثم يحلها  
إلى البيت العتيق) فليس فيه حجة لأن الضمير للبدن وليمت للناس ومحل  
الناس يوم النحر على قول الجماعة وهذا يسمى يوم النحر الحج الأكبر وذلك صحيح  
عن النبي ﷺ وعن علي بن أبي طالب رضى الله عنه وعن ابن عباس وإن كان  
قد روى عن ابن عباس أنه يوم عرفات فهذه ثلاثة أقوال في فسخ الحج  
والقول الرابع أصحها للتوقيف من رسول الله ﷺ وهو له مخصوص  
حدثنا أحمد بن شعيب قال أنبأنا إسحق بن إبراهيم عن عبد العزيز بن ربيعة  
ابن أبي عبد الرحمن عن الحارث عن بلال عن أبيه قال - قلنا يا رسول الله أفسخ  
الحج لنا خاصة أم للناس عامة قال بل لنا خاصة \* وقال أبو ذر كان فسخ الحج  
لنا خاصة رخصة وإن احتج محتج بقول النبي ﷺ في غير هذا الحديث ذلك لأبد  
الأيدي فلا حجة له فيه لأنه يعني بذلك جواز العمرة في أشهر الحج \* فأما حديث  
عمر أنه قال في المتعة إن أنبئت بمن فعلها طاقبته وكذلك المتعة الأخرى فاحداها  
المتعة المحرمة بالنساء التي هي بمنزلة الزنا . والآخر في فسخ الحج فلا ينبغي لأحد  
أن يتأول عليه أنها المتعة في أشهر الحج لأن الله تعالى قد أباحها بقوله (فمن تمتع  
بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) واختلف العلماء في العمرة \* فقال  
بعضهم هي واجبة بقرض الله \* وقال بعضهم هي واجبة بئنة رسول الله ﷺ

وقال بعضهم ليمت بواجبة ولكنها سنة \* فمن روي عنه أنه قال إنها واجبة  
 عمر وابن عباس وابن عمر وهو قول الثوري والشافعي \* وأما السنة فحدثنا  
 أحمد بن شعيب قال حدثنا محمد بن عبد الأعلى قال حدثنا خالد قال حدثنا شعبة  
 قال سمعت النعمان بن سالم قال سمعت عمرو بن أوس يحدث عن أبي ذر بن العقبلي  
 أنه قال \* يا رسول الله إن أبي شيخ كبير لا يستطيع الحج ولا العمرة ولا الظعن  
 قال حج عن أبيك واعتمر \* واحتج قوم في وجوبها بظاهر قول الله عز وجل  
 ( والله على الناس حج البيت ) والحج المقصد فهو يقع للحج والعمرة وقال جل وعز  
 ( يوم الحج الأكبر ) والحج الأصغر العمرة إلا أن أهل اللغة يقولون اشتقاق  
 العمرة من غير اشتقاق الحج لأن العرب تقول اعتمرت فلاناً أي زرتة . فعنى  
 العمرة زيادة البيت ولهذا كان ابن عباس لا يري العمرة لأهل مكة لأنهم بها  
 فلا معنى لزيادتهم والحج في اللغة المقصد \* ومن قال العمرة غير واجبة جابر بن  
 عبد الله وسعيد بن المسيب وهو قول مالك وأبي حنيفة وقال من احتج لهم  
 روى الحجاج بن أرمطة عن محمد بن المنكدر عن جابر بن عبد الله قال \* قيل  
 يا رسول الله العمرة واجبة قال لا وأن تيمموا خير لكم \* قال أبو جعفر \*  
 وهذا لا حجة فيه لأن الحجاج بن أرمطة يدلس عن لقبة وعمن لم يلقه فلا تقوم  
 بحديثه حجة إلا أن يقول حدثنا أو أنبأنا أو سمعت ولكن الحجة في ذلك قول  
 من قال القرائن لا تتم باختلاف وإنما تقع باتفاق \* وما يدخل في هذا الباب  
 الاشتراط في الحج وهو أن يقول إذا لبأ بالحج إن جئني حابس فحلي حيث  
 حبستني \* فمن قال بالاشتراط بالحج عمر وعلي وابن مسعود ومعاذ وسعيد بن  
 جبيرة وعطاء والحسن وقتادة وابن سيرين وهو قول أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه  
 وقول الغافقي بالعراق ثم تركه بمصر \* ومن لم يقل بمالك وأبو حنيفة والشافعي بمصر  
 وحجة الذين قالوا به ما خلا أحمد بن شعيب \* قال أنبأنا إسحاق بن إبراهيم قال  
 حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر بن الزهري عن عروة عن عائشة وعن هشام  
 ابن عروة عن أبيه عن عائشة أن رسول الله ﷺ دخل على ضباعة فقالت  
 يا رسول الله اني أريد الحج وأنا ساكنة فقال حيي واشترطي أن علي حيث  
 تحبيني قال إسحاق قلت لعبد الرزاق الزهري وهشام قالوا عن عائشة قال نعم

كلاهما قال أحمد بن شعيب لم يصله إلى عبدالرزاق عن معمر ولا أدري من أيهما ذلك \* حدثنا أحمد بن شعيب قال أخبرني عمر أن زيد قال حدثنا شعيب وهو ابن إسحق قال حدثنا ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع طائوساً وعكرمة يعبران عن ابن عباس قال جاءت ضباعة بنت الزبير إلى رسول الله ﷺ فقالت إني امرأة ثقيلة وإنني أريد الحج فكيف تأمرني أن أصنع فقال أهلي واشترطي أن أحمل حيث حبستني \* قال أبو جعفر \* أهلي معناه لي وأصله من رفع الصوت ومنه استهل المولود صارخاً ومنه (وما أهل لغير الله به) فقد صبح عن النبي ﷺ الاشتراط في الحج فقال بهذا من ذكرنا واتبعوا مبلغاً عن رسول الله ﷺ \* وكرهه قوم واحتجوا بحديث الثوري عن سالم عن أبيه أنه كره الاشتراط في الحج وقال أما حسبكم بسنة نبيكم عليه الصلاة والسلام أنه لم يفترط \* واحتج بعض من كرهه أن النبي ﷺ إنما قال لها اشترطي أن أحمل حيث حبستني ولم يقل لها أنه ليس عليك حج أن حصرت وفي الآية (فمن تمتع بالعمرة إلى الحج فما استيسر من الهدى) فكان هذا ناسخاً لما كانوا يعتقدونه من أن العمرة لا تجوز في أشهر الحج وجزأ القرآن قولهم يكونوا يستعملونه \* ثم اختلف العلماء في حجة الوداع \* فقال قوم أن رسول الله ﷺ أفرد الحج فيها \* وقال قوم بل تمتع بالعمرة إلى الحج \* وقال قوم بل قرن وجمع بين الحج والعمرة وكل هذا مروى بأسانيد صحاح حتى طعن بعض أهل الأهواء وبعض الملحدين في هذا وقالوا هذه الحجة التي حجها رسول الله ﷺ أجمع ما كان أصحابه فقد اختلفتم فيها وهي أصل من أصول الدين فكيف يقبل منكم ما روتموه من أخبار الألاحاد وهذا تلعن من أحد شيئين إما أن يكون الطاعن به جاهلاً بالغة التي خوطب بها القوم وإما أن يصكون حائراً عن الحق وسند كرا أصبح ما روى من الاختلاف في هذا ونبين أنه غير متضاد وقد قال الشافعي رحمه الله هذا من أسرار ما اختلفوا فيه وإن كان فيسبحاً وهذا كلام صحيح لأن المسلمين قد أجمعوا أنه يجوز للأفراد والتمتع والقرآن وإن كان بعضهم قد اختلفوا بعض هذا كما قرأ \* علي أحمد بن محمد ابن خالد الترابي عن خلف بن هشام المقرئ قال سمعت مالك بن أنس يقول \* في الأفراد في الحج أنه أحب إليه لا التمتع والقرآن قال وليس على المفرد هدى

قال الترابي \* وحدثننا عبدا لله بن عون قال حدثنا مالك بن أنس عن عبد الرحمن ابن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها \* أن رسول الله ﷺ أفرد الحج وهذا إسناد مستقيم لا مطعن فيه والحجة لمن اختار الأفراد أن المفرد أكبر نعبا من المتمتع لأقامته على الإحرام فرأى أن ذلك أعظم لنوابه والحجة في اتفاق الأحاديث أن رسول الله ﷺ لما أمر بالتمتع والقرآن جاز أن يقال تمتع رسول الله ﷺ وقرن كما قال جل ثناؤه ( ونادى فرعون في قومه ) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه رجنا ورجم رسول الله ﷺ وإنما أمرنا بالجمع وحدثننا بكر بن سهل قال حدثنا عبدا لله بن يوسف قال حدثنا مالك بن أنس عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قطع في بجن قيمته ثلاثة دراهم وإنما أمر من قطع \* فلما كان رسول الله ﷺ قد أمر بالتمتع والقرآن جاز هذا ومن الدليل على أمره بذلك \* أن أحمد بن شعيب قال أنبأنا يحيى بن حبيب بن عردى قال حدثنا حماد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت \* خرجنا مع رسول الله ﷺ مواقطين لجلال ذي الحجة فقال من شاء منكم أن يهل بحجة فليهل وإن من شاء أن يهل بعمره فليهل بعمره قال أبو جعفر \* وهذا احتجاج لمن رأى أفراد الحج وسند كغيره \* فأما التمتع بالعمره إلى الحج فهذا موضع ذكره \* قرأ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن عبدا لله ابن بكير عن الثيث بن سعد قال حدثني عقيل عن الزهري قال أخبرني سالم ابن عبد الله عن عبدا لله بن عمر قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمره إلى الحج وأهدى فساق الهدى من ذي الخليفة وبدأ فأهل بالعمره ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله ﷺ بالعمره إلى الحج وساق الحديث \* قال الزهري وأخبرني عروة عن عائشة عن رسول الله ﷺ في تمتعه بالعمره إلى الحج مثل الذي أخبرني سالم عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو جعفر \* فإن قال قائل هذا متناقض رويتم عن القاسم عن عائشة أن رسول الله ﷺ أفرد الحج ورويتم ههنا عن الزهري عن عروة عن عائشة التمتع قبل له الحديثان متفقان وذلك بين . ألا ترى أن في هذا الحديث نصا وبدأ رسول الله ﷺ فأهل بالعمره ثم أهل بالحج أفلا ترى الحج مفردا من العمره



وهذا بين جدا \* حدثنا أحمد بن شعيب قال حدثنا محمد بن المثنى عن عبد الرحمن عن سفيان عن قيس بن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي موسى قال \* قدمت على رسول الله ﷺ وهو بالبطحاء فقال يم أهلت فقلت بأهلالي النبي ﷺ قال هل سقت من هدى قلت لا قال طف بالبيت وبالصفاء والمروة وحل فطقت بالبيت وبالصفاء والمروة ثم أتيت امرأة من قومي فمشطتني وغسلت رأسي فلم أزل أفتي الناس بذلك في إمامة أبي بكر وإمامة عمر واني لقائم بالموسم إذ أتاني رجل فقال إنك لا تدري ما أحدث أمير المؤمنين في النمسك فقلت يا أيها الناس من أفتيناه بشيء فليتشكك في أمير المؤمنين قادم فأعوا به فلما قدم قلت يا أمير المؤمنين ما أحدث في النسك قال أن تأخذوا بكتاب الله فقد قال الله عز وجل (وأعوا الحج والعمرة لله) وأن تأخذوا بسمتنا ﷺ فإنه لم يحل حتى نحرم الهدى \* قال أبو جعفر \* قوله فليتشكك معناه فليتشكك مهتق من التؤدة وقوله لم يحل أى لم يحل من إحرامه أى لم يستحل لبس الثياب والطيب وما أشبههما . وفي هذا الحديث من أن رسول الله ﷺ أمر أبا موسى بالتمتع وفيه أن أبا موسى توقف عن التفتيا بالتمتع وقد أمره به رسول الله ﷺ إلى أن وافا عمر رضى الله عنه فلما وافا منع من التمتع فلم يراده أبو موسى لأن النبي ﷺ قد أجاز غيره فدل هذا على أن إمام المسلمين إذا اختار قولاً يجوز ويجوز غيره وجب أن لا يخالف عليه ونظير هذا أن رسول الله ﷺ قال أنزل القرآن على سبعة أحرف فرأى عثمان رضى الله عنه أن يزيل منها ستة وأن يجمع الناس على حرف واحد فلم يخالفه أكثر الصحابة حتى قال على رضى الله عنه لو كنت موضعه لفعلت كما فعل وفي هذا الحديث أن النبي ﷺ قال لأنى موسى طف بالبيت وبين الصفاء والمروة وحل ولم يقل له ألق ولا قصر فدل على أن الحلق والتقصير غير واجبين وفيه أهلت بأهلالي النبي ﷺ فدل هذا على أن هذا جائز أن يلي الرجل ولا يريد حجاباً ولا عمرة ثم بوجوب بعد ذلك ما شاء . واستدل قائل هذا أن النبي ﷺ لباً مرة بالافراد ومرة بالتمتع ومرة بالقرآن حتى نزل عليه القضا قرن \* وقال بعض أهل العلم كان رسول الله ﷺ قارئاً وإذا كان قارئاً فقد حج وأعتقر واتفقت الأحاديث \* ومن أحسن ما قيل في هذا أن رسول الله ﷺ أهل بعمرة

فقال من رآه تمتع ثم أهل بحجة فقال من رآه أفرد ثم قال لبيك بحجة وعمره فقال من سمعه قرن فاتفقت الأحاديث والدليل على هذا أنه لم يرو أحد عن النبي ﷺ أنه قال أفردت ولا تمتعت وصح عنه أنه قال قرنت \* كما حدثنا أحمد ابن شعيب قال أخبرني معاوية بن صالح قال حدثنا يحيى بن معين قال حدثنا حجاج قال حدثنا يونس عن أبي إسحق عن البراء قال كنت مع علي بن أبي طالب رضي الله عنه \* حين أمره رسول الله ﷺ على اليمن فلما قدم على النبي ﷺ قال علي نضر الله وجهه أثبت رسول الله ﷺ فقال لي رسول الله ﷺ ما ذا صنعت قال أهملت بأهلالك قال فاني سقت الهدي وقرنت ثم أقبل على أصحابه فقال لو استقبلت من أمري ما استدبرت لفعلت كما فعلتم ولكني سقت الهدي وقرنت \* وحدثنا أحمد بن شعيب قال حدثنا يعقوب قال حدثنا هشيم قال حدثنا حميد قال حدثنا بكر بن عبد الله المزني قال سمعت أنس بن مالك يقول سمعت رسول الله ﷺ يلي بالحج والعمرة والحج جميعا فحدثت بذلك ابن عمر فقال لنا بالحج وحده فلقيت أنسا فحدثته فقال ما يعدوننا إلا صبيانا أنا سمعت رسول الله ﷺ يقول لبيك حجة وعمره معا فهذه أحاديث بينة وزيدك في ذلك بيانا \* أن بكر بن سهل حدثنا قال عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر عن حفصة قالت : قلت يا نبي الله ما بال الناس قد حلوا من عمرتهم ولم يحل قال إني لبنت دأسي وسقت هديي فلا أحل حتى أنحر بين أنه كان قارنا لأنه لو كان متمتعاً أو مفرداً لم يمتنع من نحر الهدي \* فهذا ما جاء في الحج من ناسخ ومنسوخ واحتجاج ونذكر ما في الخبر بعد من النسخ ونذكر قول من قال أن الآية التي في سورة البقرة ناسخة لما كان مباحا من شرب الخمر وقول من قال إنها منسوخة ونذكر ما هو بمنزلة الخمر من الشراب وما يدل على ذلك من الأحاديث الصحاح عن النبي ﷺ وما يدل من المعقول ومن الاشتقاق واللغة على أن ما أسكر كثيره فقليله حرام وأنه خمر ونذكر الشبه التي أدخلها قوم وهذا كله في الآية الثماني عشرة



## ﴿ باب ﴾

## ( ذكر الآية الثمانى عشرة )

قال الله عز وجل ( يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمها أكبر من نفعهما ) \* قال جماعة من العلماء هذه الآية ناسخة لما كان مباحاً من شرب الخمر \* وقال آخرون هي منسوخة بتحريم الخمر في قوله فاجتنبوه ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وسند كرجح الجميع \* فن قال إنها منسوخة احتج بأن المنافع التي فيها إنما كانت قبل التحريم ثم نسخت وأزيلت كما \* حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا إبراهيم بن عبد الله عن محمد بن يزيد عن جوهري عن الضحاك في قوله تعالى ( يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس ) قال المنافع قبل التحريم \* وحدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا محمد بن هارون قال حدثنا صفوان عن عمر بن عبد العزيز عن عثمان بن عطاء عن أبيه ( يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ) الآية قال نصحها آية ( يأيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ) يعنى المساجد ثم أزل ( ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً وذقاً حسناً ) ثم أزل ( يأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان ) الآيتين \* واحتج من قالها أنها ناسخة بالأحاديث المتواترة التي فيها علة زول الخمر وبغير ذلك ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فن احتج \* ماقرأ على أحمد بن محمد بن الحجاج أن عبد العزيز بن عمران بن أيوب بن مقلاص حدثهم سنة ثمان وعشرين ومائتين قال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا إسرائيل عن أبي إسحق عن أبي ميسرة عمرو بن شرحبيل عن محمد بن عبد الله عن أبيه أنه قال اللهم بين لنا في الخمر فنزلت ( يسألونك عن الخمر والميسر ) الآية فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فانها تذهب العقل والمال فنزلت ( يأيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون ) وكان منادى رسول الله ﷺ ينادى وقت الصلاة لا يقرب من الصلاة سكران فدا عمر فقرئت عليه فقال اللهم بين لنا في الخمر بياناً شافياً فانها تذهب العقل والمال فنزلت ( يأيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان

فاجتنبوه) إلى قوله (فهل أتم منتهون) فقال عمر اتبهينا اتبهينا \* قال أحمد بن محمد بن الحجاج وحدثنا عمر بن خالد سنة خمس وعشرين ومائتين قال حدثنا زهير قال حدثنا معاذ قال حدثني معصب بن سعد عن سعد قال \* مررت بنفر من المهاجرين والأنصار فقالوا لي تعال نطعمك ونمقيك فخرا وذلك قبل أن تحرم الخمر فأتيتهم في حش قال والحش البستان فإذا عندهم رأس جزود مشوى وزق خمر فأكلنا وشربنا فذكرت الأنصار فقلت المهاجرين خير من الأنصار فأخذ رجل منهم أحد لحى الرأس فخرج به أنفى فأتيته رسول الله ﷺ فأخبرته فنزلت (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر) الآية \* قال أبو جعفر \* وفي حديث سعيد بن جبير عن ابن عباس نزل تحريم الخمر في حين من قبائل الأنصار لما تمولوا شج بعضهم بعضا ووقعت بينهم الضغائن فنزلت (يا أيها الذين آمنوا إنما الخمر والميسر) إلى (منتهون) \* قال أبو جعفر \* فهذا بين أن الآية ناسخة \* ومن الحجة لذلك أيضا أن جماعة من الفقهاء يقولون بتحريم الخمر بآيتين من القرآن بقوله تعالى (قل فيها إثم كبير) وبقوله (قل إنما حرم ربي القواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم) فلما حرم الائم وأخبر أن في الخمر الائم وجب أن تكون محرمة \* فأما قول من قال إن الخمر يقال لها الائم فنير معروف من حديث ولا لغة والقول الأول جائز وأبين منه أنها محرمة بقوله فاجتنبوه وإذا نهى الله تعالى عن شيء فهو محرم وفي الأحاديث التي ذكرناها ما يحتاج إلى تفسير فمن ذلك تمولوا معناه سكروا وبعضهم يروى في حديث سعد ففرز به أنى قلته وشقه ومنه فرزت الثوب والفرز القطعة من الغنم وفي الأحاديث في سبب نزول محريم الخمر أسباب يقول القائل كيف يتفق بعضها مع بعض وعمر يقول شيئا وسعد يقول غيره وابن عباس يقول إسمائلا \* قال أبو جعفر \* فالجواب أن الأحاديث متفقة لأن عمر سأل بيانا شافيا في تحريم الخمر ولم يقل زلت في ذلك لا في غيره فيجوز أن يكون سؤال عمر وافق ما كان من سعد بن أبي وقاص من الحيين الذين من قبائل الأنصار فينتفي الحديث ولا يتضاد \* وفيها من الفقه أن منادى رسول الله ﷺ كان ينادى وقت الصلاة لا يقرن الصلاة سكران فدل بهذا على أن القول ليس كما قال بعض

التقهاء إن السكران الذي لا يعرف السماء من الأرض ولا الذكر من الأنثى وأن  
وجلا لو قال له وأشار إلى السماء ما هذه فقال الأرض لم يكن سكران لأنه قد فهم  
عنه كلامه ولو كان الأمر على هذا لما جاز أن يخاطب من لا يعرف الذكر من  
الأنثى ولا يفهم الكلام فيقال له لا تقرب الصلاة وأنت سكران \* فبين بهذا  
الحديث أن السكران هو الذي أكثر أمره التخليط \* وقد حكى أحمد بن الحجاج  
أن أحمد بن صالح سأل عن السكران فقال أنا أجدر فيه ما رواه ابن جريج عن  
عمرو بن دينار عن يعلى بن أمية عن أمية قال سألت عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
عن حد السكران فقال هو الذي إذا استقرأته سورة من القرآن لم يقرأها وإذا  
اختلط ثوبه مع ثياب الناس لم يخرج به \* وفي الحديث من التفتة أن قوله لا يقرب  
الصلاة سكران يدل على أن قول الله عز وجل ( لا تقربوا الصلاة وأنت سكران )  
ليس من النوم وإنه من الشرب حين كان مباحا \* وقد بين أن الآية ناسخة على  
ما ذكرناه \* وبني البيان على الحر المحرمة وما هي لأن قوما قد أوقعوا في هذه  
شبهة فقالوا الحر هي المجمع عليها ولا يدخل فيها ما اختلف فيه فهذا ظلم من  
القوم يجب على قائله أن لا يحرم شيئا اختلف فيه وهذا عظيم من القول واحتج  
أيضا بأن من قال الحر التي لا اختلاف فيها محلها كافر وليس كذا غيرها وهذا  
الاحتجاجان أشد ما لهم \* وأما الأحاديث التي جاؤا بها فلاحجة فيها لضعف  
إسنادها ولتاويلهم إياها على غير الحق \* وقد قال عبد الله بن المبارك ما مسح  
محميل النبي الذي يسكر كثيره عن أحد من الصعابة ولا التابعين إلا عن إبراهيم النخعي  
\* قال أبو جعفر \* فأما الاحتجاجان الأولان اللذان يعتمدون عليهما فقد بينا  
الرد في أحدهما وسنذكر الآخر \* الحر المحرمة تنقسم قسمين أحدهما المجمع عليها  
وهي عصير العنب إذا رغا وازيد هذه الحر التي من أهلها كافر \* والآخر الأخرى  
التي من أهلها ليس بكافر وهي التي جاء بها التوقف عن رسول الله ﷺ أنها الحر  
وعن الأسانيد التي لا يدفعها إلا صناديق الحق وجاهل إذ قد صح عنه عليه  
الصلاة والسلام تميمتها خرا ومخرعها \* فن ذلك ما حدثنا به بكر بن سهل قال  
حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أبي سلمة  
عن عائشة أنها قالت \* سئل رسول الله ﷺ عن البتة فقال - كل شراب أسكر

فهو حرام - فلم يكن في هذا الباب إلا هذا الحديث لكفى لصحة إسناده واستقامة طريقه \* وقد أجمع الجميع أن الآخر لا يسكر إلا بالأول فقد حرم الجميع بتوقيف رسول الله ﷺ \* وفي هذا الباب من لا يدفع \* ما قرئ على أبي القاسم عبد الله بن عبد بن عبد العزيز عن أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل قال حدثنا يونس بن عبد قال حدثنا حماد بن زيد عن أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ - كل مسكر خمر وكل مسكر حرام - قال أبو عبد الله هذا إسناده صحيح \* قال أبو عبد الله حدثنا روح بن عبادة قال أنبأنا ابن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال كل مسكر حرام وكل مسكر خمر \* قال أبو عبد الله وحدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا عبد بن عمرو عن أبي سلمة عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ كل مسكر خمر وكل مسكر حرام \* قال أبو عبد الله حدثنا عبد بن جعفر قال حدثنا شعبه عن سعيد بن أبي ردة عن أبيه عن جده قال سمعت رسول الله ﷺ حين وجه أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن فقال أبو موسى يا رسول الله إنا بأرض نصنع بها شرابا من العسل يقال له البتع وشراب من الشعير يقال له المزد فقال رسول الله ﷺ كل مسكر حرام \* قال أبو عبد الله حدثنا يحيى بن سعيد عن عبد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال « كل مسكر حرام » هذه الأسانيد المتفق على صحتها قرئ على أبي بكر عبد بن عمرو عن علي ابن الحسين الدرهمي قال حدثنا أنس بن عياض قال حدثنا موسى بن عقبة عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب رضي الله عنه عن أبيه أن النبي ﷺ قال « ما أسكر كثيره فقلبه حرام » هذا محرم قليل ما أسكر كثيره نصا عن رسول الله ﷺ بهذا الإسناد المستقيم \* قال أبو بكر أحمد بن عمرو قد روى التحريم عن عائشة وسعد بن أبي وقاص وجابر وعمر وابن عباس وأنس وأبي سعيد الخدري وعبد الله بن عمر وأبي هريرة وقرّة بن إياس وحواب بن حمير والديلم بن الهوسم وأبي موسى الأشعري وزيادة الأسلمي وأم سلمة وميمونة وقيس بن سعد وإسناد حديث عائشة وابن عمر وأنس صحيح وسائر الأحاديث يؤثر بعضها بعضها وقرئ \* على أحمد بن شعيب بن علي أبي عبد الرحمن عن هشام بن عمار قال حدثنا صدقة بن خلاد عن

زيد بن واقد قال أخبرني خالد بن عبد الله بن الحميم عن أبي هريرة قال \* علمت أن رسول الله ﷺ كان يصوم فتجشفت فطره بنبيذ صنعت له في دبا فحشته به فقال ادنه فأدنيته منه فإذا هو ينش فقال اضرب بها الحائط فإن هذا شراب من لا يؤمن بالله واليوم الآخر \* قال أبو عبد الرحمن وفي هذا دليل على تحريم المسكر قليله وكثيره ليس كما يقوله المخادعون لأنفسهم بتحريرهم آخر الشربة وتحليلهم ما تقدمها الذي يسرى في العروق قبلها \* قال ولا اختلاف بين أهل العلم أن السكر بكليته لا يحدث عن الشربة الأخيرة دون الأولى والثانية بعدها \* قال أبو عبد الرحمن وأخبرنا \* عبيد الله بن سعيد قال حدثنا يحيى عن عبيد الله قال حدثنا عمرو عن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي ﷺ قال \* ما سكر قليله فكثيره وقليله حرام \* قال أبو عبد الرحمن إنما يتكلم في حديث عمرو بن شعيب إذا رواه عنه غير الثقات فأما إذا رواه الثقات فهو حجة وعبد الله بن عمرو جدمرو بن شعيب كان يكتب ما سمع من النبي ﷺ وحديثه من أصح الحديث \* قال أبو عبد الرحمن وأنبأنا \* إسحق بن إبراهيم قال أنبأنا أبو حاتم والنضر بن شميل ووهب بن جرير قالوا حدثنا شعبة عن سلمة بن كهيل قال سمعت أبا الحكم يحدث قال قال \* ابن عباس من سره أن يحرم إن كان محرما ما حرم الله ورسوله فليحرم النبيذ \* وقال أبو عبد الرحمن وأنبأنا قتيبة بن سعيد قال حدثنا عبد العزيز عن حمادة بن عرفة عن أبي الزبير عن جابر أن رجلا من حبشان وحبشان من اليمن تقدم فسأل النبي ﷺ عن شراب يشربونه من القدرة بأرضهم يقال له المزور فقال رسول الله ﷺ أمسكروا قال نعم قال النبي ﷺ كل مسكر حرام إن الله عهد لمن شرب المسكر أن يسقيه من طينة الخبال قال يارسول الله وما طينة الخبال قال عرق أهل النار أو قال عصارة أهل النار \* وما بين أن الخمر يكون من عصير العنب من لفظ النبي ﷺ ومن اللغة ومن الاشتقاق \* فأما لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم مما لا يندفع إسناداه فانه قرا \* على أحمد بن شعيب عن سويد بن نصر عن ابن المبارك عن الأوزاعي قال حدثني أبو بكر اسمه يزيد عن عبد الرحمن قال أبو عبد الرحمن وأنبأنا حميد بن مسعدة عن سفيان وهو ابن حبيب عن الأوزاعي قال حدثنا أبو كبير قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ الخمر من العنب

وقال سويد في هاتين الشجرتين النخلة والعنبه فوقتنا رسول الله ﷺ على أن الخمر من النخلة \* غالف ذلك قوم وقالوا لا يكون إلا من العنبه ثم تقضوا قولهم. فقبح الثمر واثيريب خمر لأنه لم يطبخ وقرأ \* على أحمد بن عمرو وأبي بكر عن علي بن سعيد المروقي قال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان قال حدثنا السري بن إسماعيل عن الشعبي عن النعمان بن بشير عن النبي ﷺ قال \* الخمر من خمسة من الحنطة والشعير والتمر واثيريب والعسل وماخرته فهو خمر وقرأ \* على أحمد ابن شعيب عن يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا ابن علية قال حدثنا أبو حيان قال حدثني الشعبي عن ابن عمر \* سمعت عمر يخطب على منبر المدينة قال يا أيها الناس ألا انه نزل بتحریم الخمر يوم نزل وهي من خمسة من العنب والتمر واثيريب والحنطة والشعير والخمر ماخر العقل \* فهذا توقيف في الخمر أنها من غير عنب وفيه بيان الاشتقاق وأنه ماخر العقل مفتق من الخمر وهو كل ماوازي من نخل وغيره فقليل خمر لأنها تكثر العقل ومنه فلان تخمر يقال هذا فيما كان من عصير العنب وغيره لافرق بينهما وامنها إلا ما ربه الشيطان أن يوقع بينهم فيه العداوة والبغضاء ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فالقليل من هذا ومن هذا واحد فهذا أصح ما قيل في اشتقاقها وأجل إسنادا قاله عمر رضي الله عنه علي المنبر بمحاضرة الصحابة \* وأما سعيد بن المسيب فروى عنه قال إنما سميت الخمر خمرًا لأنه بعد صفوها ورسب كدورها \* قال أبو جعفر \* اشتقاق هذا أيضا على أن الصفو ستر الكدر وقال بعض المتأخرين سميت خمرًا لأنها تخمر أي تعطي وسمى نبيذاً لأنه ينبذ ولو صبح هذا لكان النبيذ بخمر \* وما يشبهه فيما تقدم ما حدثناه \* بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك قال \* كنت أسقى أبا عبيدة بن الجراح وأبا طلحة الأنصاري وأبي بن كعب شراب فضبخ وتمر فجاءهم آت فقال إن الخمر قد حرمت فقال أبو طلحة يا أنس قم إلي تلك الجرار فاكسرها فقمعت إلى مهران لنا ففقدتها بأسفله فكسرتها \* قال أبو جعفر \* ففي هذه الأحاديث تصحيح قول من قال إن ما أسكر كثيره فقليله حرام عن النبي ﷺ وعن الصحابة ثم كان من الصحابة من هو على ذلك وبه يفتون أشد من علي بن أبي طالب



رضى الله عنه يخاطبهم نعا بأن ما أسكر كثيره فقليله حرام \* ثم ابن عمر لما سئل عن نبيذ ينبذ بالغداة ويشرب بالعشى قال عبد بن سيرين فقال للمائل إني أنهاك عن قليل ما أسكر كثيره وإني أشهد الله عليك فإن أهل خيبر يشربون شراباً يسمونه كذا وهي الخمر وإن أهل مصر يشربون شراباً من العمل يسمونه البتع وهي الخمر ثم عائشة رضي الله عنها لما سئلت عن عصير العنب فقالت صدق الله ورسوله سمعت رسول الله ﷺ يقول يشرب قوم الخمر يسمونها بغير اسمها فلم يزل الذين يرون هذه الأحاديث يحملونها على هذا عصراً بعد عصر حتى عارض فيها قوم فقالوا المحرم الشربة الأخيرة التي تسكر \* وقالوا قد قال أهل اللغة الخمر المشبع والماء المروي قال أبو جعفر \* فإن صح هذا في اللغة فهو عليهم لا لهم لأنه لا يخلو من أحد وجهين إما أن يكون معناه للجنس كله أي صفة الخبز أنه يشبع وصفة الماء أنه روي فيكون هذا قليل الخبز وكثيره لأنه جنس وكذا قليل ما يسكر أو يكون الخبز المشبع فهو لا يشبع إلا بما كان قبله ومكمله مضيق فكذا قليل المسكر وكثيره \* وإن كان قد تأولوه على أن معناه المشبع هو الآخر الذي يشبع وكذا الماء المروي \* فيقال لهم ما حد ذلك المروي والذي لا يروي \* فإن قالوا لا حمله فهو كله إذا مرو وإن حدوه قيل لهم ما البرهان على ذلك وهل يمنع الذي لا يروي مما حلدتموه أن يكون يروي عصفوداً وما أشبهه فبطل الحد وصار القليل بما يسكر كثيره داخل في التحريم وعارضوا بأن المسكر بمنزلة القاتل لا يسمى مسكراً حتى يسكر كما لا يسمى القاتل قاتلاً حتى يقتل \* قال أبو جعفر \* وهذا لا يشبه من هذا شيئاً لأن المسكر جنس وليس كذا القاتل ولو كان كما قالوا لوجب أن لا يسمى الكثير من المسكو مسكراً حتى يسكر وكان يجب أن يخلوه وهذا خارج عن قول الجميع \* وقالوا معنى كل مسكر حرام على القدر الذي يسكر \* وهذا خطأ من جهة اللغة وكلام العرب لأن كل معناها العموم والتقدم الذي يسكر مسكر \* وقد حرم رسول الله ﷺ الكل فلا يجوز الاختصاص إلا بتوقيف \* وإنا نقولنا مسكر يقع للجنس للقليل والكثير كما يقال التمر بالتمر زيادة ما بينها ربا فدخل في هذا التمرة والتمران والقليل والكثير \* وشبه بعضهم هذا بالدواء والبنج الذي يحرم كثيره ويحل قليله

وهذا التفسير بعيد لأن النبي ﷺ قال ما أسكر كثيره فقليله حرام وقال كل مسكر خمر والمسكر هو الخمر وهو الجنس الذي قال الله تعالى فيه (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر) وليس هذا في الدواء والبنج وإنما هذا في كل شراب يكون هو كذا أو مريضاً بأن قالوا فليس كل ما أسكر كثيره بمنزلة الخمر في كل أحواله قال أبو جعفر وهذا معاملة وتعميم على السامع لأنه لا يجب من هذا إيحاة \* وقد علمنا أنه ليس من قتل مسلماً غير نبي بمنزلة من قتل نبياً فليس يجب إذا لم يكن بمنزلة في جميع الأحوال أن يكون مباهاً كذ من شرب ما أسكر كثيره وإن لم يكن بمنزلة من شرب عصير العنب الذي قد ينش فليس يجب من هذا أن يباح له ما قد شرب ولكنه بمنزلة في أنه قد شرب محرماً وشرب خيراً وأنه يحسد في القليل منه كما يحسد في القليل من الخمر \* وهذا قول من لا يدفع قوله منهم عمر وعلي \* ومعنى كل مسكر خمر يجوز أن يكون بمنزلة الخمر في التحريم وأن يكون المسكر كله خمر كما سماه رسول الله ﷺ ومن ذكرناه من العداوة والتباين بالأسانيد الصحيحة \* وقد عارض قوم بعض الأسانيد من غير ما ذكرناه فن ذلك ما قرأ على عبد الله بن عبد العزيز بن شيبان بن فروخ عن مهدي بن ميمون قال حدثنا أبو عثمان الأنصاري قال حدثنا القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله ﷺ كل مسكر حرام وما أسكر الترق منه فله الكف منه حرام قال أبو جعفر الفرق يفتح الراء لا غير وهو ثلاثة أصوع وكذا فرق الصبح وكذا الفرق من الجزع والفرق أيضاً كتابا عديماً بين الشيئين فأما الترق بإسكان الراء ففرق المعر وكذا الفرق بين الحق والباطل فرى على أبي القاسم عبد الله بن محمد بن عبد العزيز عن أبي سعيد الأشج عن الوليد بن كثير قال حدثنا الضحاك بن عثمان عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن حاصر ابن سجد عن أبيه قال قال رسول الله ﷺ \* أنها كم عن قليل ما أسكر كثيره \* قال أبو القاسم وحدثني \* أبو عبد الله أحمد بن حنبل قال حدثنا سليمان بن داود يعني الهاشمي قال حدثنا إسماعيل بن جعفر قال حدثنا داود بن بكر يعني بن أبي القرباب قال حدثنا محمد بن المنكدر عن خابر قال قال رسول الله ﷺ ما أسكر كثيره فقليله حرام قال أبو جعفر فمن عيب ما عارضوا به أن قالوا أبو عثمان

الأنصاري مجهول والمجهول لا تقوم به حجة \* قبل لهم ليس بمجهول والدليل على ذلك أنه قد روى عنه أبو إسح بن صبيح وليث بن أبي سليم ومهدي بن ميمون ومن روى عنه اثنتان ليس بمجهول \* وقالوا الضحاك بن عثمان مجهول قبل لهم قد روى عنه عبد العزيز بن عبد العزيز بن أبي حازم وعبد بن جعفر ابن أبي كثير وابن أبي فديك \* وقالوا داود بن بكر مجهول قبل لهم قد روى عنه إسماعيل بن جعفر وأبى بن عياض وإبى لعجب من معارضتهم بهذا لأنهم يقولون في دين الله جل ثناؤه بما روى أبو فزارة زعموا عن أبي زيد عن ابن مسعود \* أنه كان مع النبي ﷺ ليلة الجن وإبى ترضاً بنبيذ التمر وأبو زيد لا يعرف ولا يدرى من أبى هو وقد روى إبراهيم عن علقمة \* قال سألت عبدالله هل كنت مع النبي ﷺ ليلة الجن قال لا وبودى لو كنت معه ويحتجون بحديث ورواه \* قال أبو جعفر \* سأذكره بإسناده عن أبي إسحق عن أبي ذى لعة أن عمر رضي الله عنه حدث رجلاً شرب من أداوته وقال أحذرك على السكر وقالوا هذا من عظيم ما جاؤا به وابن ذى لعة لا يعرف وهذا قول أبي بكر بن عياش لسبب الله ابن إدريس حدثنا أبو إسحق عن أصحابنا أن ابن مسعود كان يشرب الشرط فقال له عبدالله بن إدريس ألسنتك بأشبع من أصحابنا وأبو إسحق إذا سمي من حدث عنه ولم يقل سمعت لم يكن حجة وما هذا الشرط هو خل أم يبيد ولكن حدثنا عبد بن عمرو عن أبي سلمة عن ابن عمر وأبي هريرة أن رسول الله ﷺ قاله كل شراب أسكر حرام \* فألقهم أبو بكر بن عياش وكان عبدالله بن إدريس في الكوفيين متشدداً في تحريم قليل ما أسكر كثيره فقال الأوزاعي قلت لمفياذ التوري إن الله لا يسألني يوم القيامة لم لم تشرب النبيذ ويسألني لم شربته \* وقاله لا أتقي به أبداً \* وقال أبو يوسف في أنفسنا من القتيبة أمثال الجبال ولكن مادة البلد ثم اجتمعوا جميعاً على تحريم المعاقره وتحريم النقيص \* قال أبو حنيفة هو بمنزلة الخمر فأما الأحاديث التي احتجوا بها فلما علمت أنها مخلوا من أحد جهتين إما أن تكون واهية الأسانيد وإما أن تكون لاحجة لهم فيها إلا التمسوه فربما أنان نذكرها ونذكر ما فيها ليكون الباب كامل المنفعة \* من ذلك ما حدثنا \* أحمد

ابن عبد الأزدي قال حدثنا روح قال حدثنا عمرو قال حدثنا أبو إسحق عن عمرو  
ابن ميمون قال شهدت عمر رضي الله عنه حين طعن لجاءه الطبيب فقال أي الشراب  
أحب إليك قال النبيذ قال فأتي بنبيذ فشربه فخرج من إحدى طعناته وكان يقول  
إنما نشرب من هذا النبيذ شرباً يقطع لحوم الأبل قال وشرب من نبيذه فكان  
كأشد النبيذ **قال أبو جعفر** هذا الحديث لا تقوم به حجة لأن أبا إسحق لم يقل  
حدثنا عمرو بن ميمون وهو مدلس لا يقوم بحديثه حجة حتى يقول حدثنا  
وما أشبهه ولو صححنا الحديث على قوله لما كانت لهم فيه حجة لأن النبيذ غير  
مختور إذا لم يكن يسكر كثيره ومعنى النبيذ في اللغة منبوذ وإنما هو ما يند فيه  
تمر أو زبيب أو نظيرهما مما يطيب الماء ويحليه لأن مياه المدينة كانت غليظة فما  
في هذا الحديث من الحجة واحتجوا بما حدثناه أحمد بن عبد الأزدي قال حدثنا  
غهد قال حدثنا عمر بن حفص بن عياض قال حدثني أبي عن الأعمش قال حدثني  
حبيب بن أبي ثابت عن نافع عن ابن علقمة قال أمر عمر رضي الله عنه بنزل له  
في بعض تلك المنازل فأبأ عليهم ليلته حتى يطعمهم فطعمهم ثم أتى بنبيذ قد أخلف  
واشتد فشرب منه ثم قال إن هذا الشرير ثم أمر بماء فصب عليه ثم شرب  
هو وأصحابه **قال أبو جعفر** هذا الحديث فيه غير حجة منها أن حبيب بن  
أبي ثابت على عمله لا تقوم بحديثه حجة للذهب وكان مذهبه أنه قال لو حدثني رجل  
عنك بحديث ثم حدثت به عنك لكنت صادقاً ومن هذا أنه روى عن عروة  
عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قبل بعض نسائه ثم صلى ولم يتوضأ فعتب  
بعض الناس لأنه رد بهذا على الشافعي لأنه أوجب الوضوء في التوبة فقليل له  
لا يثبت بهذا حجة لافراد حبيب به **قال أبو جعفر** وفيه من العلل أن نافع  
ابن علقمة ليس بمشهور بالرواية ولو صح الحديث عن عمر لما كانت فيه حجة لأن  
اشتداده قد تكون من حموضته وقد اعترض بعضهم فقال من أين لكم أن مرضه يلهو  
لحموضته أفقولون هذا ظن فالظن لا يغني من الحق شيئاً **قال** وليس يخلو من  
أن يكون نبيذ عمر يسكر كثيره أو يكون خلا وهذه المماضة على من عارض بها  
لأنه لأنه الذي قال بالظن لأنه قد ثبت بالرواية عن قد صحت عدالته أن ذلك  
من حموضته قال نافع كان ليمخله وهم قد رووا حديثاً متصلاً فيه أنه كان مزجه

إياه كاد يكون خلا **﴿** قال أبو جعفر **﴾** حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا وهبان بن عثمان قال حدثنا الوليد بن شجاع قال حدثنا يحيى بن زكرياء بن أبي زائدة قال حدثنا إسماعيل بن خالد عن قيس قال حدثني عتبة بن فرقد قال آتى عمر رضى الله عنه بمس (١) فيه نبذ قد كاد يكون خلا فقال لي اشرب فأخذته وما أ كاد أستطيعه فأخذته منه فشربه وذكر الحديث فزال الظن بالتوقيف من شاهد عمر رضى الله عنه وهو ممن ورائهم - وأما قوله لا يخلو من أن يكون نبذا يسكر كثيره أو يكون خلا أو بين ذينك لأن العرب تقول للنبذ إذا دخلته حموضة نبذ حامض فإن زادت صار خلا فترك هذا القسم وهو لا يحتل على من عرف الله ثم روي حديثا إن كانت فيه حجة فهي عليه حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا فهد قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثني أبي قال حدثنا الأعمش قال حدثنا إبراهيم بن همام بن الحارث قال آتى عمر رضى الله عنه بنبذ فشرب منه فقطب ثم قال إن نبذ الطائف له عرام ثم ذكر شدة لا أحفظها ثم دعا بماء فصب فيه ثم شرب **﴿** قال أبو جعفر **﴾** وهذا لمعري إسناد مستقيم ولا حجة له فيه بل الحجة عليه لأنه إنما قال قطب لخدمة حموضة الشيء ومعنى قطب في كلام العرب غالطت بياضه حمرة مشتق من قطبت الشيء أقطبه وأقطبه إذا خلطته - وفي الحديث له عرام أي له خبث ورجل طارم أي خبيث قال حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا فهد قال حدثنا عمر بن حفص قال حدثني أبي عن الأعمش قال حدثني أبو إسحق عن سعيد بن ذى جندان (٢) أو ابن ذى لعدة قال

(١) - العس بالضم واحد العساس ككتاب الأقداح مطلقا وقيل العظام منها أي الصكبار

(٢) - قوله سعيد بن ذى جندان هكذا في الأصل بالحجيم والذي في الخلاصة سعيد بن ذى جندان بضم المهملة الأولى وتشديد الثانية الكوفي روى عن علي وفي التهذيب وقيل ممن ممن عن علي وعنه أبو إسحق فقط وقوله أو ابن ذى لعدة قال الذهبي شعيب بن ذى لعدة الذى روى عن الشعبي ضعفه يحيى وأبو حاتم وجماعة وفيه جهالة وقال ابن حبان رجال يزعم أنه رأى عمر بن الخطاب يشرب الممكر رواء وكيع عن سفيان عن أبي إسحق عنه ثم قال ووه من قال فيه أنه سعيد بن ذى جندان

جاء رجل قد علمه إلى خازن عمر رضي الله عنه فاستقاه فلم يسقه فأبى بسطيحة  
لعمر فشرّب منها فمكر فأبى به عمر فاعتذر إليه فقال إنما شربت من سطيحتك  
فقال عمر إنما أضربك على السكر فضربه عمر قال أبو جعفر \* هذا الحديث  
من أقبح ما روى في هذا الباب وعليه بينة لمن لم يتبع الهوى \* فنها أن ابن  
ذئب لموة لا يعرف ولا روى عنه إلا هذا الحديث ولم يرو عنه إلا أبو إسحق  
ولم يذكر أبو إسحق فيه سجاء وهو مخالف لما نقله أهل العداة عن عمر

قال أبو جعفر \* حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا  
مالك عن الزهري عن السائب بن يزيد أن عمر خرج عليهم فقال إني وجدت  
من فلان رجلاً شراباً قد زعم أنه شرب الطلا وأنا سائل عما شرب فإن كان يسكر  
جلده الحد ثمانين فهذا إسناد لا مطعن فيه. والسائب بن يزيد رجل من أصحاب  
النبي ﷺ فهل يعارض مثل هذا باين ذئب لموة وعمر رضي الله عنه يحبر بحضرة  
الصحابه أنه يجلد في الزانحة من غير سكر لأنه لو كان سكران ما احتاج إلى أن  
يمثل عما شرب فروول عن عمر رضي الله عنه ما لا يجل لأحد أن يحكيه عنه  
من غير جهة لوهاه الحديث فانه زعم أنه شرب من سطيحته وأنه يحد على السكر  
وذلك ظلم لأن السكر ليس من فعل الانسان وإنما هو شيء يحدث عن الشرب  
وإنما الضرب على الشرب كما أن الحد في الزنا إنما هو على الفعل لا على اللذة  
ومن هذا قيل لهم محريم السكر محال لأن الله عز وجل إنما يأمر وينهى بما في  
الطاقة وقد يشرب الألمان يريد السكر فلا يسكر ويريد أن لا يسكر فيسكر  
وقيل لهم كيف يحصل ما يسكر وطباع الناس مختلفة ثم تعلقوا بشيء روى  
عن ابن عباس حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا أحمد بن محمد  
عن أبي هرون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال حرمت الخمر بعينها  
قليلها وكثيرها والسكر من كل شراب قال أبو جعفر \* وهذا الحديث  
قد رواه شعبة على اتقانه وحفظه على غير هذا كما قرأ على عبد الله بن محمد  
ابن عبد العزيز عن أحمد بن محمد بن حنبل قال حدثنا محمد بن جعفر قال  
حدثنا شعبة عن مسعر عن أبي هرون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس قال  
حرمت الخمر بعينها والمسكر من كل شراب \* وقد بينا أن السكر ليس من فعل

الامان وإذا قد جاء حديث معارض لما قد بينت صحته وقد اختلف رواه فلا منى للاحتجاج به \* وقد روى يحيى القطان عن عثمان السعدي بصري مشهور عن عكرمة عن ابن عباس قال \* نزل تحريم الخمر وهي القضيخ \* قال فهذا خلاف ذلك لأن القضيخ ليس يقضخ جملة خمر وأخبرنا التنزيل فيه وفي تحريمه حدثنا أحمد بن محمد قال حدثنا أحمد بن عمر بن يونس السومى قال حدثنا أسباط بن محمد القريشي الشيباني عن عبد الملك بن قافع قال سألت ابن عمر فقلت \* ان أهلنا يبيذون نبيذاً في سقاه لو نهكته لأجد في فقال ابن عمر إنما البنى على من أراد البنى شهد رسول الله ﷺ عند هذا الركن وأتاه رجل بقدر من نبيذ فأذناه إلى فيه فقطب ورده \* فقال رجل يا رسول الله أحرام هو فرد الشراب ثم دعا بماء فصبه عليه ثم قال إذا اغتسلت عليكم هذه الأسقية فقطموا منها بالماء قال أحمد ابن شعيب عبد الملك بن قافع لا يحتج بحديثه وليس بالمشهور وقد روى أهل العدالة سالم ونافع ومحمد بن سيرين عن ابن عمر خلاف ما روى وليس يقوم مقام واحد منهم ولو عارضه جماعة من أشكاه \* قال أبو جعفر \* ثم رجعنا إلى من الحديث فقلنا لو صح ما كانت فيه حجة لمن احتج بل الحجة عليه به بينة وذلك أن قوله ﷺ إذا اغتسلت عليكم وبعضهم يقول إذا رابكم من شرابكم رب فاكسروا منه بالماء والرب في الأصل الشك ثم كتمت على معنى الخافاة والظن مجازاً فاحتجوا بهذا وقالوا معناه إذا ختم أن يسكر كثيره فاكسروه بالماء \* قال أبو جعفر \* وهذا من قبيح الغلط لأنه لو كان كثيره يسكر لكان قد زال الخوف وصار نعيماً ولكن الحجة لمن خالفهم أن النبي ﷺ أمر أن لا يقر بالشراب إذا خيف فيه أن ينتقل إلى الحرام حتى يسكر بالماء الذي يزيل الخوف ومع هذا حجة قاطعة عند من عرف معاني كلام العرب وذلك أن الشراب الذي يسكر لم يزل في الجاهلية والاسلام لا يطبخ بنار وإنما هو ما يجعل فيه زبيب أو تمر ليطيب لأن مياههم فيها ملوحة وغلظ ولم يتخذ للذة وقد أجمع العلماء منهم أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد أيهما تقع ولم يطبخ بالنار وكان كثيره يسكر فهو حرة والخمر إذا صب فيها الماء أوصب على الماء فلا اختلاف بين المسلمين أنه قد نجس الماء إذا كان قليلاً فقد صار حكم هذا حكم الخمر إذا أسكر كثيره فقليله حرام باجماع

المسلمين فزالت الحجة بهذا الحديث لوضح ﴿ قال أبو جعفر ﴾ حدثنا أحمد  
قال حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن سعيد الأصمباني قال حدثنا يحيى بن الجبان عن  
الثوري عن منصور عن خالد بن سعد عن ابن ميمون قال عطش النبي ﷺ  
حول الكعبة فاستسقى فأتي بنبيذ من نبيذ السقاية فغمه فقطب فصب عليه من  
ماء زمزم ثم شرب فقال رجل أحرأ هو قال لا ﴿ قال أبو جعفر ﴾ قد ذكرنا  
النبيذ الذي في السقاية بما فيه الكفاية على أن هذا الحديث لا يحمل لأحد من أهل  
العلم أن يحتج به فإن كان من الجهل فيبغى أن يتعرف بما يحتج به من الحلال  
والحرام قبل أن يقطع به قال أحمد بن شعيب هذا الحديث لا يحتج به لأن يحيى  
ابن الجبان انفرد به عن الثوري دون أصحابه ويحيى بن الجبان ليس بحجة لسوء  
حفظه وكثرة خطائه وقال غيره أبو عبد الرحمن أصل هذا الحديث أنه من رواية  
الكلبي فغلط يحيى بن الجبان فنقل من حديث أبي حنيفة وقد سكت العلماء  
عن كل ما رواه الكلبي فلم يحتجوا بشيء منه قال وحدثنا أحمد قال حدثنا علي  
ابن ميمون قال حدثنا يونس بن عبد قال حدثنا شريك عن أبي إسحق عن أبي ردة  
عن أبيه قال بعثنى رسول الله ﷺ أنا ومعاذ إلى اليمن فقلنا يا رسول الله أن بها  
شراباً يبعثان من التمر والتمر أحدهما يقال له المزور والآخر يقال له البتبع  
فما نشرب قال فاشربا ولا تسكرا ﴿ قال أبو جعفر ﴾ أتى هذا الحديث من شريك  
في حروف فيه يبين لك ذلك ماقرأ على أحمد بن شعيب عن أحمد بن عبد الله بن  
مسروق قال حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي قال حدثنا إسرائيل قال حدثنا  
أبو إسحق عن أبي هريرة عن أبي موسى قال بعثنى النبي ﷺ أنا ومعاذ إلى اليمن  
فقال له معاذ يا رسول الله تبعنا إلى بلد كثير شراب أهلها فما نشرب قال اشرب  
ولا تشرب مسكراً واحتجوا بمحدثين عن ابن ميمون أحدهما من رواية الحجاج  
ابن أرمطة وقيل ذكرنا ما في حديثه من العلة والحديث الآخر حدثنا أحمد بن محمد  
قال حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان الثوري  
عن أبيه عن ليبيد بن شماس قال حدثنا عبد الله أن القوم ليجلسون على الشراب  
وهو حل لهم فما يزالون حتى يحرم عليهم ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا الحديث  
لا يحتج به لأن فيه ليبيد بن شماس وشريك يقول شماس بن ليبيد لا يعرف ولم يرو



عنه أحد إلا سعيد بن مسروق ولا يروى عنه إلا هذا الحديث والجوهل  
لا تقوم به حجة فلم تقم لهم حجة عن النبي ﷺ ولا عن أحد من أصحابه والحق  
في هذا ما قاله ابن المبارك قرأ على أحمد بن شعيب عن أبي قدامة عبيد الله بن سعيد  
 قال حدثنا أبو أسامة وهو حماد بن أسامة قال سمعت عبيد الله بن المبارك يقول  
 ما وجدت الرخصة في المسكر عن أحد صحبته إلا عن إبراهيم قال أبو أسامة وما رأيت  
 أحدا أطلب للمسلم من عبيد الله بن المبارك في الشام ومصر والحجاز واليمن  
 قال أبو جعفر وأما الميسر فهو القهار كما حدثنا أبو بكر بن سهل قال حدثنا  
 أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
 (يسألونك عن الخمر والميسر) قال كان أحدهم يقامر بماله وأهله فإذا قرأ أخذ ماله  
 وأهله قال أبو جعفر حتى أهل العلم بكلام العرب أن الميسر كان القهار في الجزر  
خاصة قال أبو إسحق فلما حرم حرم جميع القهار كما أنه لما حرمت الخمر حرم كل  
 ما أسكر كثيره وذكر الشعبي أن القهار كان حلالا ثم حرم ويدل على ما قال حديث  
 ابن عباس قال لما أنزل الله عز وجل (ألم غلبت الروم في أدنى الأرض وهم من بعد  
 غلبهم سيفليون) وكانت قريش تحب أن تغلب فارس لأنهم أهل أوثان وكان  
 المسلمون يحبون أن تغلب الروم فطافهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه إلى أجل  
 (قال أبو جعفر) وقيل لا يقال كان هذا حلالا ولكن يقال مباحا ثم نسخ بتحريره  
 ونحريم الخمر وفي هذه الآية قوله تعالى (ويسألونك ماذا ينفقون) (قال أبو جعفر)  
 وهذا آخر الآية في عدد المدني والجواب في أول الآية التسع عشرة



### باب

(ذكر الآية التسع عشرة)

قال الله عز وجل (ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو) فيه ثلاثة أقوال من  
 العلماء من قال أنها منصوخة بالزكاة المفروضة ومنهم من قال هي الزكاة ومنهم من  
 قال هي شيء آخر غير الزكاة لم تنسخ حدثنا أبو بكر بن سهل قال حدثنا أبو صالح  
 قال حدثنا معاوية بن صالح عن ابن أبي طلحة عن ابن عباس في قوله (ويسألونك  
 ماذا ينفقون قل العفو) قبل أن تفرض الصدقة قال أبو جعفر وقال الضحاك

نَسَخَتْ الزَّكَاةَ كُلَّ صَدَقَةٍ فِي الْقُرْآنِ فَبِذَا قَوْلٍ مِنْ قَالَ إِنَّهَا مَنْسُوخَةٌ \* وَحَدَّثَنَا  
 عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَمْرِو قَالَ حَدَّثَنَا شَيْبَانَةُ قَالَ حَدَّثَنَا وَرْقَاءُ قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ  
 أَبِي نَجِيحٍ عَنْ مُجَاهِدٍ \* فِي قَوْلِهِ (وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ) قَالَ الصَّدَقَةُ  
 الْمَنْرُوضَةُ \* قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ \* وَالزَّكَاةُ هِيَ لِعَمْرَى شَيْءٌ يَسِيرٌ مِنْ كَثِيرٍ إِلَّا أَنْ هَذَا  
 الْقَوْلُ لَا يُعْرَفُ إِلَّا عَنْ مُجَاهِدٍ وَالْقَوْلُ الَّذِي قَبْلَهُ أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ بِعِيدِ لَأَنَّهُمْ إِنَّمَا  
 سَأَلُوا عَنْ شَيْءٍ فَأَجِيبُوا عَنْهُ بِأَنَّهُمْ سَيَلِمَهُمْ أَنْ يُنْفِقُوا مَا سَهَلَ عَلَيْهِمْ وَالْقَوْلُ  
 الثَّلَاثُ عَلَيْهِ أَكْثَرُ أَهْلِ التَّفْسِيرِ \* كَمَا حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَمْرِو قَالَ  
 حَدَّثَنَا أَبُو معاوية قَالَ حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي لَيْلَى عَنِ الْحَكَمِ عَنْ مَقْسَمٍ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ  
 فِي قَوْلِهِ تَعَالَى (وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ) قَالَ مَا فَضَّلَ عَنِ الْعِيَالِ فَبِذَا  
 الْقَوْلُ بَيْنَ وَهُوَ مُشْتَقٌّ مِنْ عَفَا يُعْفُو إِذَا كَثُرَ وَفَضَّلَ الْمَعْنَى وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا  
 يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ قُلِ يُنْفِقُونَ مَا سَهَلَ عَلَيْهِمْ وَفَضَّلَ عَنْ حَاجَتِهِمْ وَأَكْثَرَ التَّابِعِينَ  
 عَلَى هَذَا التَّفْسِيرِ قَالَ طَاوُسُ الْعَفْوُ الْيُسْرَى مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَقَالَ الْحُسَيْنُ قُلِ الْعَفْوُ أَيْ  
 لَا يُجْعَدُ مَالٌ حَتَّى يَبْقَى لِمَا سَأَلَ النَّاسُ قَالَ خَالِدُ بْنُ أَبِي عِمْرَانَ سَأَلْتُ الْقَاسِمَ وَمَالًا  
 عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْعَفْوُ) فَقَالَ هُوَ فَضْلُ الْمَالِ  
 مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى \* قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ \* وَهَذَا مِنْ أَحْسَنِ الْعِبَارَةِ فِي مَعْنَى الْآيَةِ  
 وَهُوَ مُوَافِقٌ لِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ كَمَا حَدَّثَنَا أَبُو الْحَسَنِ عَمْرُو بْنُ الْحَسَنِ بْنِ سَاعَةَ  
 بِالْكُوفَةِ قَالَ حَدَّثَنَا أَبُو نَعِيمٍ قَالَ حَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ عَمْرٍو قَالَ حَدَّثَنَا بَنُو عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَوْهَبٍ  
 قَالَ سَمِعْتُ مَوْسَى بْنَ طَلْحَةَ يَذْكُرُ عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْرُ  
 الصَّدَقَةِ مَا كَانَ عَنْ ظَهْرِ غِنَى وَالْيَدُ الْعُلْيَا خَيْرٌ مِنَ الْيَدِ السُّفْلَى وَابْدَأْ بِمَنْ لَمْ يُولَدِ  
 \* قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ \* فَصَادَ الْقَوْلُ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ مَا سَهَلَ عَلَيْكُمْ وَلَطِيفَةٌ  
 (خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ) أَيْ خُذِ مَا سَهَلَ مِنْ أَخْلَاقِ النَّاسِ وَذَلِكَ لِأَنَّهُمْ لَمْ يَنْفَعْ عَلَيْهِمْ  
 فَبِذَا الْعَفْوُ مِنْ أَخْلَاقِ النَّاسِ وَذَلِكَ الْعَفْوُ مِمَّا يُنْفِقُونَ كَمَا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الزُّبَيْرِ وَقَدْ  
 تَلَا خُذِ الْعَفْوَ قَالَ مِنْ أَخْلَاقِ النَّاسِ وَأَمَّا اللَّهُ لَأَسْتَعْمِلَنَّ ذَلِكَ قَبِيحٌ وَقَالَ أَخُوهُ  
 هَرِيرَةُ وَتَلَا خُذِ الْعَفْوَ مَا ظَهَرَ مِنْ أَعْمَالِهِمْ وَأَقْوَالِهِمْ \* قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ \* وَمِنْ هَذِهِ  
 الْآيَةِ فِي عَدَدِ الْمَدَنِيِّ الْأَوَّلِ (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلِ إِصْلَاحُ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ  
 كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فَآخِرُكُمْ فِي الدِّينِ) فَزَعَمَ قَوْمٌ أَنَّهَا نَاسِخَةٌ لِقَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى (إِنَّ الَّذِينَ

يَا كَلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا ) الْآيَةُ رَوَى هَذَا عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَهَذَا مَا لَا يَجُوزُ فِيهِ نَاسِخٌ وَلَا مَنْسُوخٌ لِأَنَّهُ خَيْرٌ وَوَعِيدٌ وَهِيَ عَنِ الظُّلْمِ وَالتَّعَدُّى فَحَالٌ لَمْ يَحْضَرْهُ فَانْصَحَ ذَلِكَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ فَتَأَوَّلَهُ مِنَ الْفِعْلِ أَنْ هَذِهِ الْآيَةُ عَلَى لِسَانِ تِلْكَ الْآيَةِ فَبُذِلَ جَوَابٌ أَوْضَحَ مَا عَلَيْهِ أَهْلُ التَّأْوِيلِ قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ لَمَّا نَزَلَتْ (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا) اشْتَدَّ عَلَى النَّاسِ وَأَمْتَنُوا مِنْ مَخَالَطَةِ الْيَتَامَى حَتَّى نَزَلَتْ (وَيُمَثِّلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَكُمْ خَيْرٌ) الْآيَةُ وَالْمَعْنَى عَلَى هَذَا الْقَوْلِ أَنَّهُ لَمَّا وَقَعَ بِقُلُوبِهِمْ أَنَّهُ لَا يَنْبَغِي أَنْ يَخَالَطُوا الْيَتَامَى فِي شَيْءٍ لَثَلَا تَخْرُجُوا بِذَلِكَ فَتَنْسَخَ اللَّهُ مَا وَقَعَ بِقُلُوبِهِمْ مِنْهُ أَيْ أزاله بِأَنْ يُبَاحَ لَهُمْ مَخَالَطَةُ الْيَتَامَى وَيَبْنَى عِبَادُ مَا هَذِهِ الْمَخَالَطَةُ فَقَالَ فِي الرَّاعِي وَالْأَدَامِ وَمَعْنَى هَذَا أَنْ يَكُونَ لِلْيَتِيمِ ثَمَرٌ وَمَا أَشْبَهَهُ وَلَوْلِيهِ مِنْهُ فَيُخْلَطُ مَعَهُ وَيَأْكُلَانِ جَمِيعًا فَتَوَقَّعُوا عَنْ هَذَا غَافَةً أَدْنَى كُلِّ أَلْوَى أَكْثَرَ مَا يَأْكُلُ الْيَتِيمُ فَأَبَاحَ اللَّهُ ذَلِكَ عَلَى جِهَةِ الْإِصْلَاحِ وَلَمْ يَقْصِدِ الْإِفْسَادَ وَدَلَّ عَلَى هَذَا (وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُنْقِصَ مِنَ الْمَصْلُوحِ) قَالَ عِبَادُ (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَسَمَكُمْ) أَيْ حَرَّمَ عَلَيْكُمْ مَخَالَطَتَهُمْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَبُذِلَ الظَّاهِرُ فِي الْفِعْلِ أَنْ تَكُونَ الْمَخَالَطَةُ فِي الطَّعَامِ لِأَنَّ الشَّرْكَهَ لِأَنَّ مِشَارَكَةَ الْيَتِيمِ إِنْ وَقَعَ فِيهَا اسْتِبدَالُ شَيْءٍ فَهِيَ خِيَانَةٌ وَإِنْ كَانَتْ الشَّرْكَهَ قَدِيقًا لَهَا مَخَالَطَةٌ فَلَيْسَ بِإِسْمِهَا الْمَعْرُوفِ فَبَيَّنَتْ بِهَذَا أَنَّهُ لَا نَاسِخَ فِي هَذَا وَلَا مَنْسُوخَ الْأَعْلَى مَا ذَكَرْنَاهُ وَقَدْ قَالَ بَعْضُ الْفُقَهَاءِ مَا عَرَفَ أَنَّهُ فِي الْوَعِيدِ أَشَدُّ وَلَا أَكْثَرُ عَلَى الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَوْلِهِ (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْمًا) إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بَطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ) وَالَّذِينَ فِي الْفِعْلِ عَامٌ فَأَوْجَبَ اللَّهُ تَعَالَى النَّارَ عَلَى الْعَمُومِ لِكُلِّ مَنْ فَعَلَ هَذَا وَالْآيَةُ الَّتِي هِيَ تَمَّةُ الْعَشْرِينَ قَدْ أَدْخَلَهَا الْعُلَمَاءُ فِي النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ وَإِنْ كَانَ فِيهَا اخْتِلَافٌ بَيْنَ الصَّحَابَةِ

### باب

( ذِكْرُ الْآيَةِ الَّتِي هِيَ تَمَّةُ الْعَشْرِينَ )

قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ( وَلَا تَتَّبِعُوا الشَّرْكَاتِ حَتَّى يَأْمُرَ ) فِيهِ ثَلَاثَةُ أَقْوَالٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ مَنْ قَالَ هِيَ مَنْسُوخَةٌ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ هِيَ نَاسِخَةٌ وَمِنْهُمْ مَنْ قَالَ هِيَ مُحْكَمَةٌ لَا نَاسِخَ وَلَا مَنْسُوخَ فَمِنْ قَالَ أَنَّهَا مَنْسُوخَةٌ ابْنُ عَبَّاسٍ كَمَا حَدَّثَنَا بَكْرُ بْنُ سَهْلٍ

قال حدثنا عبدالله بن صالح الجهني عن معاوية بن صالح الجهني عن معاوية بن صالح الحضرمي عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) قال ثم استثنى نساء أهل الكتاب فقال جل ثناؤه والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب حل لكم إذا آتيتموهن أجورهن يعني مهورهن محصنات غير مسافحات ولا متخذات أخذان يقول عفيفات غير زواني ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهكذا في الحديث حل لكم وليس هو في التلاوة وهكذا قال محصنات غير مسافحات وفي التلاوة محصنين غير مسافحين فهذه قراءة على التفسير وهكذا كل قراءة خالفت المصحف اجتمع عليه ومن قال إن الآية منسوخة أيضا مالك بن أنس وسفيان بن سعيد وعبد الرحمن بن جبر والاوزاعي فأما من قال أنها ناسخة فقولته شاهد حدثنا جعفر بن محمد بن جهمع قال سمعت إبراهيم بن إسحق الحربي يقول فيه وجهذهب إليه قوم جعلوا التي في البقرة هي الناسخة والتي في المائدة هي المنسوخة يعني حرموا كل نكاح مشرك ككتابية أو غير كتابية ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ومن الحجة لقائل هذا ما صح سنده ما حدثناه محمد بن ريان قال حدثنا محمد بن ربح قال أنبأنا الثبت عن نافع أن عبدالله بن عمر كان إذا سئل عن نكاح المسلم النصرانية أو اليهودية قال حرم الله المشركات على المسلمين ولا أعرف شيئاً من الأشرار أعظم من أن تقول المرأة بها عيسى أو عبد من عباد الله والقول الثالث قال به جماعة من العلماء كما حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن قتادة ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن قال المشركات من غير نساء أهل الكتاب وقد تزوج حذيفة يهودية أو نصرانية قرأ على أحمد بن محمد ابن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان قال حدثنا حماد قال سألت سعيد بن جبير عن قول الله عز وجل ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) قال لم أهل الأوثان ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا أحد قولي الشافعي أن تكون الآية عامة برادها الخاصة فتكون المشركات هاهنا أهل الأوثان والمجوس \* فأما من قال أنها ناسخة للتي في المائدة وزعم أنه لا يجوز نكاح نساء أهل الكتاب فقول خارج عن قول الجماعة الذين تقوم بهم الحجة لأنه قال بتحليل نكاح نساء أهل الكتاب من الصحابة والتابعين جماعة منهم عثمان وطلحة وابن عباس وجابر

وحذيفة ومن التابعين سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وطاوس وعكرمة  
والشعبي والضحاك وقتباء الأمصار عليه وأيضا فيمتنع أن تكون هذه الآية  
من سورة البقرة ناسخة الآية التي في سورة المائدة لأن البقرة من أول ما نزل  
بالمدينة والمائدة من آخر ما نزل وإنما الآخر ينسخ الأول وأما حديث ابن عمر  
فلا حجة فيه لأن ابن عمر كان رجلا متوقفا فلما سمع الآيتين بواحدة التحليل  
وفي الأخرى التحريم ولم يبلغه النسخ توقف ولم يوجد عنه ذكر النسخ وإنما  
تقول عليه الناس وليس يوجد النسخ والمنسوخ بالتأويل وأبين ما في هذه الآية  
أن تكون منسوخة على قول من قال ذلك من العلماء وهو أحد قولي الشافعي  
وذلك أن الآية إذا كانت عامة لم تحصل على الخصوص إلا بدليل قاطع فان قال  
قال فقد قال قوم من العلماء أنه لا يقال لأهل الكتاب مشركون وإنما المشرك  
من عبد وثنا مع الله تعالى الله عن ذلك فأشرك به قال أبو جعفر ومن  
يروي عنه هذا القول أبو حنيفة وزعم أن قول الله عز وجل ( إنما المشركون  
نحس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ) يراد به أهل الأوثان وإن  
لليهود والنصارى أن يقربوا المسجد الحرام قال أبو جعفر وهذا قول خارج  
عن قول الجماعة من أهل العلم واللغة وأكبر من هذا أن في كتاب الله نصا  
تسميته لليهود والنصارى بالمشركين قال الله عز وجل ( اتخذوا أربابا من دون الله  
المسيح بن مريم وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون )  
هذا نص القرآن فمن أشكل عليه ان قيل له اليهود والنصارى لم يشركوا  
أجيب عن هذا بجوابين أحدهما أن يكون هذا اسميا إسلاميا ولهذا نظائر  
قد بينها من حسن الفقه واللغة ومن ذلك مؤمن أصله من آمن إذا صدق ثم صار  
لا يقال مؤمن إلا لمن آمن بمحمد ﷺ ثم اتبع ذلك العمل ومن الأسماء الإسلامية  
المنافق ومنها على قول بعض العلماء مني ما أسكر كثيره خرا على لسان رسول الله ﷺ  
والجواب الآخر وهو عن أبي إسحق إبراهيم ابن السري قال من كفر بمحمد ﷺ فهو مشرك  
وهذا من اللغة لأن عبد الله ﷺ قد جاءه من غير الله فجعل

لله جل ثناؤه شركاء قال أبو جعفر وهذا من لطيف العلم وحمته فأما نكاح  
 إماء أهل الكتاب حرام عند العلماء إلا بالحنيفة وأصحابها فأنهم اختاروه واحتج  
 لهم من احتج بشيء قاله قال لما أجمعوا على أن قوله عز وجل ولا تنكحوا المشركات  
يدخل فيه الأحرار والإماء وجب في القياس أن يكون قوله (والحصنات من الذين  
 أوتوا الكتاب) داخل فيه الحرائر والإماء لتكون للناسخة من المنسوخة  
« قال أبو جعفر » فهذا الاحتجاج خطأ من غير جهة فمن ذلك أنه لم يجمع على أن  
 الآية التي في البقرة منسوخة ومن ذلك أن القياسات والتشديدات لا يؤخذ بها  
 في الناسخ والمنسوخ وإنما يؤخذ الناسخ والمنسوخ باليقين والتوقيف وأيضاً فقد  
 قال الله تعالى (ومن لم يمتنع منكم طولا أن ينكح المحصنات المؤمنات فمن  
 ما ملكت أيمانكم من فتياتكم المؤمنات) فكيف يقبل ممن قال فتياتكم الكافرات  
 وأما نكاح الحريات فروى عن ابن عباس وإبراهيم النخعي أنها منما من ذلك  
 وغيرهما من العلماء يحرم ذلك وليس الآية يوجب جوازها وهو قول مالك والشافعي  
 إلا أنها كرها ذلك مخافة تنصر الولد والفتنة وأما نكاح الإماء المجوسيات  
 والوثنيات فالعلماء على تحريمه إلا مارواه يحيى بن أيوب عن ابن جرير عن عطاء وعمر  
 ابن دينار أنها مثلاً عن نكاح الإماء المجوسيات فقالا لا بأس بذلك وتاولا قول  
 الله عز وجل (ولا تنكحوا المشركات) هذا عنهما عقد النكاح لا على الأمة  
 المستترأة واحتجاجهم أوطاس وإن الصحابة نكحوا الإماء منهن بملك لليمين  
« قال أبو جعفر » وهذا قول شاذ أمسي أوطاس فقد يجوز أن يكون الإماء أسلمن  
 فجاز نكاحهم وأما الاحتجاج بقوله (فلا تنكحوا المشركات) ففقط لأنهم حملوا  
 النكاح على العقد والنكاح في اللغة يقع على العقد وعلى الوطء فلما قال الله جل وعز  
 (ولا تنكحوا المشركات) حرم كل نكاح يقع على المشركات من نكاح ووطء  
 ومن هذا (١) من اللغة شيء بين حدثي من أثق به قال سمعت أحمد بن يحيى  
 ثعلب يقول أصل النكاح في اللغة الوطء وإنما يقع على العقد مجازاً قال  
 والدليل على هذا أن العرب تقول أنكحت الأرض البر إذا دخلت البر في  
 الأرض قال أبو جعفر وهذا من حسن اللغة والاستخراج اللطيف ووجب  
 من هذا أن يكون قوله عز وجل (فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجاً غيره)



الخفاف واحد والفراس مختلف وهذا قول شاذ يمنع منه ما صح عن النبي ﷺ من  
 مباشرة نسائه ومن حيض وقول ثالث أن تعتزل الحائض فيما بين السرة والوكبة  
 وهو قول جماعة من العلماء منهم ميمونة ويروى عن ابن عباس ومنهم سعيد بن  
 المسيب ومالك ابن أنس وأبو حنيفة والحجة لهم ما حدثناه إبراهيم بن شريك قال  
 حدثنا أحمد بن عبد الله بن بونس قال حدثنا الليث يعني ابن سعيد عن الزهري عن  
 حبيب مولى عروة عن نذبة مولاة ميمونة عن ميمونة أن النبي ﷺ كان يبائر  
 المرأة من نسائه وهي حائض إذا كان إزارها إلى نصف فخذاها أو إلى ركبتيها محتجزة  
 (قال أبو جعفر) الليث يقول (١) نذبة وغيره يقول بدنة وليس في هذا الحديث  
 دليل على حظر ما تقدمت إباحته وقد زعم قوم أن حديث أنس الذي بدأناه منسوخ  
 لأنه كان في أول ما نزلت الآية وإن الناسخ له حديث أبي إسحق عن حمير مولى عمر  
 بن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال في الحائض لك ما فوق الأزاروليس  
 لك ما تحته (قال أبو جعفر) وهذا ادعاء في النسخ ولا يميز أحدا ذلك والاسناد  
 الأول أحسن استقامة من هذا وهذا القول قال به في موضع الحيض أي في الفرج  
 فيكون الحيض أمما للموضع كما أن المجلس أمما للموضع الذي يجلس فيه وكذا  
 ولانقر بوهن كما حدثنا بكر بن مهبل قال حدثنا أبو صالح قال حدثنا معاوية بن صالح  
 عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (فاعتزلوا النساء في الحيض) قال اعتزلوا نكاح  
 فروجهن (قال أبو جعفر) ومن هذا قريء حتى يطهرن فعنائه حتى يحل لمن أن  
 يطهرن كما تقول حلت المرأة للأزواج أي حل لها أن تزوج ومن قيد قريء  
 حتى تطهرن جله بمعنى يقتملن وقد قرأ الجماعة بالقراءتين فيهما بمنزلة اثنتين  
 لا بمنزلة واحدة حتى تطهرن ويطهرن وأما قول من قال أنها تحمل له إذا غسلت فرجها من الأذى  
 بعد أن تخرج من الحيض تخرج عن الإجماع وعن ظاهر القرآن قال جل ثناؤه (وإن  
 كنتم جنبا فاطهروا) وفي موضع آخر (ولا جنبا إلا ما يرى سبيل حتى تغتسلوا)  
 (١) - قلت عبادة التقرب كندبة بضم النون ويقال بفتحها وسكون الدال بعدها  
 موحدة ويقال بموحدة وألها مع التصغير ويقال بدنة بموحدة مفتوحة ثم مهمة بعدها  
 نون مفتوحة كذا ضبطه بالقلم في التهذيب قال الدارقطني هكذا يقول المحدثون نذبة  
 بفتح الدال وفي الخلاصة نذبة بموحدة بعد مهمة ساكنة أو تحتانية مفتوحة مشددة اه



خفاء القرآن يطهروا ويفتسلوا بمعنى واحد وكذا حتى يطهرون أي تطهرون الطهور الذي يصلين به وأما قول من قال إذا طهرت من الحيض صلت وإن لم تغتسل إذا دخل عليها وقت صلاة أخرى فأخرج أيضا عن الإجماع وليس يعرفه من قول أحد وإنما قيس على شيء من قول أبي حنيفة أنه قال إذا طلق الرجل امرأته مطلقا تملك معه الرجعة كأن له أن يراجعها من غير أن يغتسل من الحيضة الثالثة إلا أن تطهر من الحيضة الثالثة فيدخل عليها وقت صلاة أخرى ولم تغتسل فقاموا على هذا والدليل على ذلك ما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا أبو حنيفة قال حدثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن مجاهد في قوله ( ولا تقربوهن حتى يطهرن ) قال من الدم ( فإذا طهرن ) قال اغتسلن قال أحمد بن محمد ولا أعلم بين العلماء في هذا اختلافا ( قال أبو جعفر ) فأما من حيث أمركم الله فتي معناه اختلاف فمن ابن عباس ومجاهد قالا في الترج وعنه محمد بن علي بن الحنفية قال من قبل الحلال من قبل التزويج وعن أبي رزين قال من قبل الطهر لأن من قبل الحيض ( قال أبو جعفر ) وهذا القول أشبه لسياق الكلام وأصح في اللغة لأنه لو كان المراد به الترج كانت هاهنا أولى فإن قيل لم لا يكون معناه من قبل الترج قيل لو كان كذلك لم يميز أن يطأها من دبرها في فرجها والاجماع على غير ذلك ( إن الله يحب التوابين ) قال عطاء أي من الذنوب وهذا لا اختلاف فيه واختلفوا في معنى ( ويحب المتطهرين ) فمن ذلك من أهل التفسير من قال المتطهرين من أذبار النساء وقيل من الذنوب قال عطاء المتطهرين بلقاء وهذا أولى بسياق الآية والله أعلم فأما الآية الثانية والعشرون فقد أدخلها بعض العلماء في الناسخ والمنسوخ وهو قتادة وذكرناها ليكون الكتاب مشتملا على ما ذكره العلماء

### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الثانية والعشرين

قال الله عز وجل ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) الآية « قال أبو جعفر » فمن يحملها في الناسخ والمنسوخ الضحاك عن ابن عباس وفتادة إلا أن لفظ ابن عباس أن قال استثنى ولفظ فتادة نسخ \* قال قال الله

جل ثناؤه (والمطلقات يتربعن بأقسامهن ثلاثة قروء) ثم نسخ من الثلاثة الحيض المطلقات اللواتي لم يدخلهن في سورة الأحزاب فقال جل ثناؤه (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من عدة تعتدونها) ونسخ الحيض عن أولات الحمل فقال جل ثناؤه (وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) «قال أبو جعفر» وقال غيرهم من العلماء ليس هذا بنسخ ولكنه تبين بين الله به تعالى بين الاثنين أنه لم يرد بالأقراء الجوامل ولا اللواتي لم يدخلهن ثم اختلف العلماء في الأقراء فقالوا فيها ثلاثة أقوال كما حدثنا أحمد بن عبد الأزدي قال حدثنا محمود بن حسان قال حدثنا عبد الملك بن هشام قال حدثنا أبو زيد الأصباهي قال سمعت أبا عمرو بن العلاء يقول العرب تسمى الطهر قرؤا وتسمى الحيض قرؤا وتسمى الطهر مع الحيض جميعا قرؤا وقال الأصمعي أصل القروء الوقت يقال قرأت النجوم إذا طلعت لوقتها «قال أبو جعفر» فلما صح في اللغة أن القرؤ الطهر والقرؤ الحيض وأنه لها وجب أن يطلب الدليل على المراد بقوله عز وجل (ثلاثة قروء) من غير اللغة إلا أن بعض العلماء يقول هي الاطهار ويرده إلى اللغة من جهة الاشتقاق وسند كقوله بعد ذكرنا في ذلك عن الصحابة والتابعين وفقهاء الأمصار فمن قال الأقراء الاطهار حائشة بلا اختلاف عنها كما قرأ على إسحاق بن إبراهيم ابن جابر عن سعيد بن الحكم بن عبد بن أبي مرزوق قال حدثنا عبد الله بن عمر بن حفص قال أخبرني عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت إنما الأقراء الاطهار وقد رواه الزهري عن عروة عن حمزة عن عائشة رضي الله عنها ومن دوى عنه الأقراء الاطهار باختلاف ابن عمر وزيد بن ثابت «قال أبو جعفر» كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر أنه كان يقول إذا طلق الرجل امرأته فرأت الدم من الحيضة الثالثة فقد برئت منه وبرئ منها ولا تزنه ولا يرثها. وإنما وقع الخلاف فيه عن ابن عمر لأن بكر بن سهل حدثنا قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر أنه كان يقول إذا طلق العبد امرأته طلقته حرمت عليه حتى تنكح زوجا غيره مرة كانت أو أمة وعدة الأمة حيضتان وعدة الحرة ثلاث حيض

﴿ قال أبو جعفر ﴾ والحديثان جميعا في الموطأ \* فأما حديث زيد فقيه روايتان أحدهما من حديث الزهري عن قبيصة بن ذؤيب عن زيد بن ثابت قال عدة الأمة حيضتان وعدة الحرة ثلاث حيضات \* والمخالف له حدثنا إبراهيم بن شريك قال حدثنا أحمد يعني بن عبد الله بن يونس قال حدثنا ليث عن نافع أن سليمان ابن بشير حدثه أن الأحمس وهو ابن حكيم طلق امرأته بالشام فهلك وهو آخر حيضتها يعني الثالثة فكتب معاوية إلى زيد بن ثابت يسأله فكتب إليه لا ترثه ولا يرثها وقد برئت منه وبرى منها \* قال نافع فقال عبد الله بن عمر مثل ذلك . وقرأ على بكر بن سهل عن سعيد بن منصور قال حدثنا سفيان عن عيينة عن الزهري عن حمرة عن عائشة رضي الله عنها وعن سليمان بن بشير عن زيد بن ثابت قالاً بينهما من زوجها إذا طعنت في الحيضة الثالثة

﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهؤلاء الصحابة الذين روي عنهم أن الأقراء الاطهار يوم ثلاثة فأما التابعون وفقهاء الأمصار فتنهم القاسم وسالم وسليمان بن بشير وأبو بكر بن عبد الرحمن وأبان بن عثمان ومالك بن أنس والشافعي وأبو ثور وأما الذين قالوا الأقراء الحيض فأحد عشر من أصحاب رسول الله ﷺ بلا اختلاف عنهم وزيادة اثنين باختلاف \* كما قرأ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال وحدثنا خالد بن إسماعيل ووكيع بن الجراح قالوا حدثنا عيسى بن عيسى عن الشعمي قال - أحد عشر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو اثنا عشر الخضر منهم حمير وزاد وكيع وأبو بكر قالوا وعلى وابن مسعود وابن عباس إذا طلق الرجل امرأة تطليقة أو تطليقتين فله عليها الرجعة ما لم تغتسل من الطهر الثالث \* وقال وكيع في حديثه ما لم تغتسل من الحيضة الثالثة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ الأحد عشر أبو بكر . وعمر . وعثمان . وعلى . وابن عباس وابن مسعود . ومعاذ . وعبدة . وأبو الدرداء . وأبو موسى . وأنس . والاثنيان باختلاف ابن عمر وزيد \* قرأ على بكر بن سهل عن سعيد بن منصور قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري عن سعيد بن المسيب في الرجل يطلق امرأته تطليقة أو تطليقتين قال قال علي هو أحق برجعتهما ما لم تغتسل من

الحبيضة الثالثة \* قال سفيان حدثنا منصور عن إبراهيم عن علقمة عن عمرو ابن مسعود أنها قالت هو أحق بها ما لم تقتل \* قال سفيان وحدثنا أيوب عن الحسن عن أبي موسى الأشعري مثل ذلك \* ومن التابعين وفقهاء الأمصار سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وطاوس وعطاء والضحاك ومجد بن سيرين والشمسي والحسن وقتادة والأوزاعي والثوري وأبو حنيفة وأصحابه وإسحق وأبو عبيد \* وحكى الأثرم عن أحمد بن حنبل أنه كان يقول الأقراء الأظهر ثم وقف وقال الأكبر من أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يقولون غير هذا قال أبو جعفر فهذا ما جاء من العلماء بالروايات ونذكر ما في ذلك من النظر واللغة من احتجاجهم إذ كان الخلاف قد وقع \* فإن أحسن ما احتج به من قال الأقراء الأظهر قول الله عز وجل ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) فأخبر أن القروء هي العدة والعدة عقب الطلاق وإنما يكون الطلاق في الطهر فلو كانت الأقراء هي الحيض كان بين الطلاق والعدة فصل واحتجوا بالحديث حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر \* أنه طلق امرأته وهي حائض فسأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه انتهى صلى الله عليه وسلم قال مره فليراجعها ثم لم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك وإن شاء طلق قبل أن يمس فتلك العدة التي أمر الله أن تطلق لها النساء \* قال المحتج فتلك إشارة إلى الطهر وقال في حديث أبي الزبير عن ابن عمر وثلا رسول الله ﷺ فطلقوهن في قبل عدتهن \* قال فقيل عدتهن هو الطهر \* قال أبو جعفر \* ومخالفه يحتج عليه بالحديث بعينه وسيأتي ذلك \* واحتج بعضهم بأنه من قربت الماء أي حبسته فكذلك القروء احتباس الحيض وهذا غلط لأن قربت الماء غير مهموز وهذا مهموز واللغة تمنع أخذه هذا من هذا واحتج بعضهم بأن الآية ثلاثة قروء بالهاء فوجب أن تكون للطهر لأن الطهر مذكور وعدد المذكر يدخل فيه الهاء ولو كان الحبيضة لقبيل ثلاث \* قال أبو جعفر \* وهذا غلط في العربية لأن الشيء يكون له إسمان مذكر ومؤنث فإذا جئت بالمؤنث أنتهت وإذا جئت بالمذكر ذكرته كما تقول رأيت ثلاث أدود ورأيت ثلاثة منازل لأن الدار مؤنثة والمنزل مذكر والمعنى واحد \* وأما احتجاج الذين قالوا الأقراء

الحيض فبشيء من القرآن ومن الاجماع ومن المنة ومن القياس . قالوا وقال الله تعالى ( واللاتي يكن من الحيض من نسائكم ان اردنتم فعدن ثلاثه اشهر ) فجعل المأبوس منه الحيض فدل على أنه هو العدة وجعل العوض منه الاشهر إذ كان معدوما وقال ( فطلقوهن لعدتهن ) وبين النبي ﷺ ان المعنى فطلقوهن لعدتهن أن تطلق في طهر لم يجامع فيه . ولا تخلو لعدتهن من أن يكون المعنى ليعتدق في المستقبل أو يكون في الحال أو الماضي ومحال أن تكون العدة قبل الطلاق وأن يطلقها في حال عدتها فوجب أن تكون للمستقبل . قال أبو جعفر رحمه الله والطهر كله جائز أن تطلق فيه وليس بعد الطهر إلا الحيض . وقال تعالى ( والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء ) قالوا فإذا طلقها في الطهر ثم احتسب به قروء فلم تعتمد الاقربين وشيئا وليس كذا نص القرآن . وقد احتج محتج في هذا وقال الثلاثة جمع واحتج بقول الله تعالى ( الحج اشهر معلومات ) وإنما ذلك شهران وأيام فهذا الاحتجاج غلط لأنه لم يقل ثلاثة اشهر فيكون مثل ثلاثة قروء وإنما هذا مثل قوله عز وجل ( يتربصن بأنفسهن أربعة اشهر وعشرة ) فلا يجوز أن يكون أقل منها . وكذا ( فصيام ثلاثة أيام في الحج وسبعة إذا رجعتم ) وأما من المنة لحدثنا : الحسن بن علي قال حدثني يحيى بن عبد الله قال أخبرني الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن المنذر بن المغيرة عن عروة بن الزبير أن طلحة ابنة أبي حبيش أخبرته أنها . أتت النبي ﷺ فشكت إليه الدم . فقال إنما ذلك عرق فانظري إذا أتاك قروءك ولا تصلي وإذا مر القروء فتطهري ثم صلي من القروء إلى القروء فهذا لفظ رسول الله ﷺ سمي الحيض قروءا في أربعة مواضع . وأما الاجماع فأجمع المسلمون على أن لا يستبرئ بحبضة وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه بحضرة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عدا الأمة حيفتان نصف عدة الحرة ولو قدرت أن أجعل حبضة ونصفا ففعلت وهذا يدخل في باب الاجماع لأنه لم ينكره عليه أحد من الصحابة . وقالوا قد أجمع العلماء على أن المطلقة ثلاثا إذا ولدت فقد خرجت من العدة لا اختلاف في ذلك وإنما اختلفوا في المتوفى عنها زوجها . قالوا فالقياس أن يكون الحيض بمنزلة الولد لأنهما جميعا يخرجان من الجوف وفي سياق الآية أيضا دليل قال الله تعالى ( ولا يحل لمن أن يكتمن ما خلق الله في أرحامهن ) وللعلماء في هذا

قولان قال ابن عباس الجبل وقال الزهري الحيف وليس ثم دليل يدل على اختصاص  
 أحدهما فوجب أن يكون لها جميعا وإنما حظر عليهما كتمان الحيف والجبل لأن  
 زوجها إذا طلقها طلاقا يملك معه الرجعة كان له أن يراجعها من غير أمرها ما لم  
 تنقض عدتها فإذا كرهته قالت قدحضت الحيفة الثالثة أو قدولت لثلا يراجعها  
 فتبين عند ذلك قال تعالى (ولعولتهن أحق بردهن في ذلك) حدثنا أحمد بن  
 محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال أخبرنا عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة  
 (ولعولتهن أحق بردهن في ذلك) قال هو أحق بردها في العدة ❀ قال أبو جعفر ❀  
 التقدير في المربية في ذلك الأجل وأما (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف) فقال  
 فيه ابن زيد عليه أيضا أن يتقى الله فيها وأما (والرجال عليهن درجة) ففيه أقوال  
 فقال ابن زيد عليها أن تطيعه وليس عليه أن يطيعها قال الشعبي إذا قذفها لأعن ولم  
 يحد وإذا قذفته حدث ومن أحسن ما قيل فيه ما رواه عكرمة عن ابن عباس قال  
 ما أريد أن استنطف حقوق على زوجتي ❀ قال أبو جعفر ❀ ومعنى هذا أن الله تعالى  
 ندب الرجال إلى أن يتفضوا على نساءهم وأن يكون لهم عليهن درجة في العفو والتفضل  
 والاحتمال لأن معنى درجة في اللغة زيادة وارتفاع قال أبو العالبة (واحد عزير حكيم)  
 عزير في انتقامه حكيم في نديره (قال أبو جعفر) وهذا قول حسن أي عزير في  
 انتقامه من خالف أمره وحدوده في أمر الطلاق والعدة حكيم في ما يدير خلقه واختلافه  
 العلماء في الآية التي تلي هذه فمنهم من جعلها ناسخة ومنهم من جعلها منسوخة  
 ومنهم من جعلها محكمة وهي الآية الثالثة والعشرون



### ❀ باب ❀

#### ❀ ذكر الآية الثالثة والعشرين ❀

قال الله عز وجل (الطلاق مرتان) الآية \* فن العلماء من يقول هي ناسخة  
 لما كانوا عليه لأنهم كانوا في الجاهلية مدة وفي أول الإسلام مرة يطلق الرجل  
 امرأته ماشاء من الطلاق فإذا كادت تحمل من الطلاق راجعها ماشاء الله فنسخ الله ذلك  
 بأنه إذا طلقها ثلاثا لم تحمل له حتى تنكح زوجا غيره وإذا طلقها واحدة أو اثنتين

كانت له الرجعة مادامت في العدة \* فقال جل ثناؤه (الطلاق مرتان) أي الطلاق الذي تملك معه الرجعة وهذا معنى قول عروة قرأ على عبدالله بن أحمد بن عبد السلام عن أبي الأزهر قال حدثنا روح بن عباد عن سميد عن قتادة في قوله الطلاق مرتان فنسخ هذا ما كان قبل فجعل الله حد الطلاق ثلاثا وجعل له الرجعة ما لم يطلق ثلاثا فهذا قول \* والقول الثاني أنها منسوخة بقوله (فطلقوهن لعدتهن) \* والقول الثالث أنها محكمة وافترق قول من قال أنها محكمة على ثلاث جهات \* فمنهم من قال لا ينبغي للرجل إذا أراد أن يطلق امرأته أن يطلقها إلا اثنتين لقول الله عز وجل (الطلاق مرتان) ثم إن شاء طلق الثالثة بعد وهذا قول عكرمة والقول الثاني أنه يطلقها في طهر لم يجامعها فيه إن شاء واحدة وإن شاء اثنتين وإن شاء ثلاثا هذا قول الشافعي \* والقول الثالث الذي عليه أكثر العلماء أن يطلقها في كل طهر طلقة واحدة \* واحتج لصاحب هذا القول بقول النبي ﷺ لعمر رضى الله عنه مره فليراجعها ثم لم يسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر إن شاء أمسك وإن شاء طلق قبل أن يجامعها \* قال أبو جعفر \* وقد ذكرناه بإسناده فكانت السنة أن يكون بين كل طلقتين حيضة فلو طلق رجل امرأته وهي حائض ثم راجعها ثم طلقها في الطهر الذي يلي الحيضة وقعت طلقتان بينهما حيضة واحدة \* قال أبو جعفر \* وهذا خلاف السنة ولهذا أمر أن يراجعها ثم يسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر \* ومن الحجة أيضا (الطلاق مرتان) لأن مرتين تدل على التفريق كذا هو في اللغة قال سيبويه وقد يقول سير عليه مرتين يجعله للدهر أي طرقا فسيبويه يجعل مرتين طرقا فالتقدير أوقات الطلاق مرتان وحدثنا \* أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا سفيان الثوري قال حدثني إسماعيل بن عمار عن أبي رزبن ابن جلاب \* قال يا رسول الله أسمع الله يقول (الطلاق مرتان) فأين الثالثة قال التبرج بأحسان \* وفي هذه الآية ما قد اختلف فيه اختلاف كثير وجعله بعضهم في المنسوخ بعد الاتفاق على أنه في مخالفة الرجل امرأته \* قال الله تعالى (ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا إلا أن يخافا أن لا يقيموا حدود الله) إلى آخر الآية \* قال عقبه بن أبي الصهباء سألت بكر بن عبدالله المزني عن الرجل يريد امرأته أن يخالفه فقال لا يحل له أن يأخذ منها شيئا قلت فأين قول الله في كتابه

(فان خفتم أن لا يقيا حدود الله فلا جناح عليهما فيها افتدت به) قال نمخت \* قلت  
فأين جعلتم قال في سورة النساء ( وإن أردتم استبدال زوج مكان زوج وآتيتم  
إحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا أتأخذونه بهتانا وإثما مبينا) والآية الأخرى  
﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا قول شاذ خارج عن الإجماع وليس احدي الآيتين دافعة  
للأخرى فيقع النسخ لأن قوله تعالى ( فان خفتم أن لا يقيا حدود الله فلا جناح  
عليهما فيها افتدت به ) ليس بزال لأنهما إذا خافا هذا لم يدخل الزوج في وإن  
أردتم استبدال زوج مكان زوج لأن هذا للرجال خاصة ومن الشذوذ في هذا ما روى  
عن سعيد بن جبير وعبد بن سيرين والحسن أنهم قالوا لا يجوز الخلع إلا بأمر السلطان  
قال شعبة قلت لقتادة ممن أخذ الحسن الخلع إلى السلطان قال عن زياد  
( قال أبو جعفر ) وهو صحيح معروف عن زياد ولا معنى لهذا القول لأن الرجل  
إذا خلع امرأته قالها هو على ما يراضيان به ولا يجوز أن يجبره السلطان على ذلك  
ولا معنى لقول من قال هو إلى السلطان ومع هذا فقول الصحابة وأكثر التابعين  
أن الخلع جائز من غير إذن المطلق فمن قال ذلك عمر وعثمان وابن عمر رضي الله  
تعالى عنهم كما حدثنا محمد بن زيان قال حدثنا محمد بن ربح قال أخبرني الليث عن نافع أنه  
مع الزبيد ابنة معوذ ابن عفراء تخبر عبد الله بن عمر أنها اختلعت من زوجها في  
عهد عثمان فجاء معها معاذ بن عفراء إلى عثمان فقال ان ابنة معوذ اختلعت من  
زوجها فلتنتقل فقال عثمان رضي الله عنه لئن نقلت ولا ميراث بينهما ولا عدة عليهما  
ولكن لا تنكح حتى تحيض حيضة خفية أن يكون بها حمل فقال ابن عمر عثمان  
خيرنا وأعلمنا رضي الله عنهما ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وفي حديث أيوب وعبد الله عن  
نافع عن ابن عمر عن عثمان أبجاز الخلع على خلاف ما قال زياد وجعله طلاقا على خلاف  
ما يقول أبو حنيفة وأصحابه أن الخلع لا يجوز بأكثر مما ساق إليها من الصداق  
وأبجاز للمختلعة أن تنتقل وجعلها خلاف المطلقة ولم يجعل عليها عدة كالمطلقة  
وقال هذا القول إسحق بن راهويه قال ليس على المختلعة عدة وإنما عليها الاستبراء  
بحيضة وهو قول ابن عباس بلا خلاف وعن ابن عمر فيه اختلاف فلما جاء عن ثلاثة  
من الصحابة لم يقل بغيره ولا سيما ولم يصح عن أحد من الصحابة خلافه فأما عن غيرهم  
فكثير \* قال جماعة من العلماء عدة المختلعة عدة المطلقة منهم سعيد بن المسيب



وسليمان بن بشار وسالم بن عبدالله وعروة بن الزبير وعمر بن عبدالعزيز والزهري  
والحسين وإبراهيم النخعي وسفيان الثوري والاوزاعي ومالك وأبو حنيفة وأصحابه  
والشافعي وأحمد بن حنبل وفي حديث عثمان أنه أوجب أن المختلعة أم لك بنفسها  
لا تزوج إلا برضاها وإن كانت لم تطلق إلا واحدة وفيه أنه لا تنفق لها ولا سكنى  
وانهما لا يتوارثان وإن كان إنما طلقها واحدة وفيه أنها لا تنكح حتى تحيض حيضة  
وفيه أن عبدالله بن عمر أخبر أن عثمان خير وأعلم من كل من ولى عليه \* وأما حديث  
ابن عباس فحدثناه أحمد بن عبد الأزدي قال حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج  
قال حدثنا أبو عروبة عن ليث عن طاوس أن ابن عباس \* جمع بين رجل وامرأته بعد  
أن طلقها تطليقتين وخالها وهذا شاذ وخارج عن الإجماع والمعقول وذلك أنه إذا  
قال لامرأته أنت طالق إذا كان كذا فوقت الصفة طلقت بإجماع فكيف يكون إذا  
أخذ منها شيئاً أو طلق نصفه لم يقع فهذا محال في المعقول وطاوس وإن كان رجلاً  
صالحاً فمنده عن ابن عباس من أكيد يخالف عليها ولا يقبلها أهل العلم منها أنه روى  
عن ابن عباس أنه قال في رجل قال لامرأته أنت طالق ثلاثاً إنما تزومه واحدة ولا يعرف  
هذا عن ابن عباس إلا من روايته والصحيح عنه وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
أنها ثلاث كما قال الله (فإن طلقها فلا تحل له من بعد) أي الثالثة \* فأما العلة التي رويت  
عن ابن عباس في المختلعة فإنه روى عنه أنه قال وقع الخلع بين طلاقين قال جل ثناؤه  
(الطلاق مرتان) ثم ذكر المختلعة فقال (فإن طلقها) \* قال أبو جعفر \* الذي  
عليه أهل العلم أن قوله (الطلاق مرتان) مسمك بمعروف أو تسريح بإحسان) كلام  
قائم بنفسه ثم قال (ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئاً) فكان هذا حكماً  
مقتضياً ثم قال جل ثناؤه (فإن طلقها) فرجع إلى الأول ولو كان على ما روى عن  
ابن عباس لم تكن المختلعة إلا من طلقت تطليقتين وهذا ما لا يقول به أحد ومثل  
هذا في التقديم والتأخير وامسحوا برؤسكم وأرجلكم \* قال أبو جعفر \* وهذا  
بين في النحو وفي الآية من اللغة وقد ذكره مالك أيضاً فقال المختلعة التي اختلعت  
من كل ما لها والمفتدية التي افتدت ببعض ما لها والمبادئة التي أبرأت زوجها من قبل  
أن يدخل بها فقالت قد أبرأتك فبارئته قال وكل هذا سواء وهذا صحيح في اللغة  
وقد يدخل بعضه في بعض فيقال مختلعة وإن دفعت بعض ما لها فيكون تقديره إنما

اختلعت نفسها من زوجها وكذلك المفتدية وإن اقتدت بكل ما لها \* فأما من قال لا يجوز أن تختلع بأكثر مما يساق إليها من الصداق فشيء لا توجيه الآية لأن الله عز وجل قال (فلا جناح عليهما فيما اقتدت به) من ذلك ولا منه فيصح ما قالوا على أن سعيد بن المسيب يروى عنه أنه قال لا يجوز الخلع إلا بأقل من الصداق وقال ميمون ابن مهران من أخذ الصداق كله فلم يسرح بأحسان \* وقد أدخلت الآية الرابعة والعشرين في الناسخ والمنسوخ قال ذلك مالك بن أنس



### ﴿ باب ﴾

#### ﴿ ذكر الآية الرابعة والعشرين ﴾

قال جل ثناؤه (وعلى الوارث مثل ذلك) في هذه الآية للعلماء أقوال فمنهم من قال هي منسوخة ومنهم من قال أنها محكمة والذين قالوا أنها محكمة لم يهاستة أقوال فمنهم من قال وعلى الوارث مثل ذلك أنه الأنصار ومنهم من قال أن الوارث عصبه الأب عليهم النفقة والكموة ومنهم من قال الوارث أي الصبي نفسه ومنهم من قال الوارث الباقي من الأبوين ومنهم من قال الوارث كل ذي رحم محرم ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ونحن نصب هذه الأقوال إلى قائلها من الصعابة والتأمين والفقهاء ونشرحها لنسكل الفائدة في ذلك حكى عبد الرحمن بن القاسم في الأسدية عن مالك بن أنس أنه قال لا يلزم الرجل نفقة أخ ولا ذي قرابة ولا ذي رحم محرم منه قال وقول الله جل ثناؤه (وعلى الوارث مثل ذلك) منسوخ .. ﴿ قال أبو جعفر ﴾ هذا لنظر مالك ولم يبين ما الناسخ لها ولا عبد الرحمن بن القاسم .. ومذهب ابن عباس ومجاهد والشعبي أن المعنى وعلى الوارث أنه الأنصار والذين قالوا على وادث الأب النفقة والكموة عمر بن الخطاب والحسين بن أبي الحسن كما قرأ على .. محمد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن ابن جريج عن عمرو بن شعيب عن سعيد بن المسيب أن عمر أجبر بني عم على منقوس وفي رواية ابن عيينة الرجال دون النماء \* وقال الحمين إذا خلف أمه وعمه والأم مومرة والعم معمر فالنفقة على العم \* والذين قالوا على وادث المولود النفقة والكموة

زيد بن ثابت قال إذا خلف أما وعمما فعلى كل واحد منهما على قدر ميراثهما وهو قول عطاء \* وقال قتادة على وارثي الصبي على قدر ميراثهم وقال قبيصة بن ذئيب الوارث الصبي كما قرأ على محمد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا أبو عبد الرحمن المقرئ قال أنبأنا حيوة قال حدثنا جعفر بن ربيعة عن قبيصة بن ذؤيب (وعلى الوارث مثل ذلك) قال الوارث الصبي \* وروى ابن المبارك عن سفيان الثوري قال إذا كان للصبي أم وعم أجبرت الأم على رضاعه ولم يطالب العم بشيء \* وأما الذين قالوا على كل ذي رحم محرم فهو أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد \* قال أبو جعفر \* فهذه جميع الأقوال التي وصفناها من أقوال الصحابة والتابعين والفقهاء \* وأما قول مالك أنها منسوخة فلم يبينه ولا علمت أن أحدا من الصحابة بين ذلك والذي يفسد أن يكون الناسخ لها عنده والله أعلم أنه لما أوجب الله سبحانه للمتوفى عنها زوجها من مال المتوفى نفقة حول والمكسبي ثم نسخ ذلك ودفعه لنسخ ذلك أيضاً عن الوارث \* وأما قول من قال (وعلى الوارث مثل ذلك) أنه الأنصار فقول حسن لأن أموال الناس محظورة فلا يخرج منها شيء إلا بدليل قاطع \* وأما قول من قال على ورثة الأب والحجة له أن النفقة كانت على الأب فورثته لولي من ورثة الابن وأما حجة من قال على ورثة الابن فيقول كما يرثونه يقومون به \* قال أبو جعفر \* وكان محمد بن جرير يفتاد قول من قال الوارث ههنا الابن وهو وإن كان قولاً عزيزاً فلا سند به صحيح والحجة به ظاهرة لأن ماله أولى به \* وقد أجمع الفقهاء إلا من شذ منهم أن رجلاً لو كان له طفل وللولد مال والأب موسر أنه لا يجب على الأب نفقة ولا رضاع وأن ذلك من مال الصبي فإن قيل قد قال الله تعالى (وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن) قيل هذا الضمير للمؤنث ومع هذا فإن الإجماع حد لانه مبين بها لا يبيع مسلماً الخروج عنه \* وأما قول من قال ذلك على من بقي من الأبوين فحجته أنه لا يجوز للام تصنيع ولها وقد مات من كان ينفق عليه وعلها \* وأما قول من قال النفقة والكسوة على كل ذي رحم محرم فحجته أن على الرجل أن ينفق على كل ذي رحم محرم إذا كان فقيراً \* قال أبو جعفر \* وقد عورض هذا القول بأنه لم يوجد من كتاب الله تعالى ولا من إجماع ولا من سنة صحيحة بل لا

نعرف سوى قول من ذكرناه \* وأما القرآن فقال سبحانه ( وعلى الوارث مثل ذلك ) فتكلم الصحابة والتابعون فيه بما تقدم ذكره فان كان على الوارث الثقة والكسوة فقد خالفوا ذلك فقالوا إذا ترك خاله وابن عمه فالثقة على خاله وليس على ابن عمه شيء فهذا مخالفة نص القرآن لأن الحال لا يرث مع ابن العم في قول أحد ولا يرث وحده في قول كثير من العلماء \* والذين احتجوا به من الثقة على كل ذي رحم محرم أكثر أهل العلم على خلافه \* وأما الآية الخامسة والعشرون فقد تكلم العلماء فيها أيضاً فقال أكثرهم هي ناسخة وقال بعضهم فيها نسخ والله أعلم



### باب \*

#### ذكر الآية الخامسة والعشرين .

قال جل ثناؤه ( والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتريصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ) الآية أكثر العلماء على أن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى ( والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعاً إلى الحول غير إخراج ) لأن الناس أقاموا برهة من الاسلام إذا توفى الرجل وخلف امرأة حاملاً أوصى لها زوجها بنفقة سنة وبالسكنى ما لم يخرج فتزوج ثم نسخ ذلك بأربعة أشهر وعشرا والميراث \* واختلف الذين قالوا هذا القول قال بعضهم نسخ من الأربعة الأشهر والعشر المتوفى عنها زوجها وهي حامل فانقضاء عدتها إذا ولدت \* وقال قوم آخر الأجلين \* وقال ابن هرمز هو عام بمعنى الخاص أى ( والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا ) لسن حوامل ( يتريصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ) وقال قوم ليس في هذا نسخ وإجماعهم تقصان من الحول وقال قوم هما محكتان واستدلوا بأنها منبهة عن الميت في غير منزل زوجها \* قال أبو جعفر \* ونحن نشرح هذه الأقوال ونذكر بائلي من نعرف منهم فمن قال أن الآية ناسخة فصح ذلك عنه عثمان بن عفان وعبد الله بن الزبير حتى قال عبد الله بن الزبير قلت لعثمان رضى الله عنه لم أثبت في المصحف والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا

يتربصن بأقسمهن أربعة أشهر وعشرا فقال يا ابن أخي لا تغير شيئا من مكانه فبين  
 عثمان رضي الله عنه انه إنما أثبت في المصحف ما أخذه عن رسول الله ﷺ وأخذه  
 النبي ﷺ عن جبريل عليه السلام على ذلك التأليف لم يغير منه شيئا وحدثنا أحمد  
 ابن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة  
 (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم) قال نسختها (والذين  
 يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأقسمهن أربعة أشهر وعشرا) قال متاعا  
 إلى الحول غير أخرج نسختها الربع والثمن ونسخ الحول العدة أربعة أشهر وعشرا  
 ﴿قال أبو جعفر﴾ وحدثنا بكر بن سهل قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية  
 ابن صالح عن علي بن طلحة عن ابن عباس قال وقوله (والذين يتوفون منكم ويذرون  
 أزواجا وصية لأزواجهم) الآية كانت المرأة إذا ماتت زوجها وتركها اعتدت سنة  
 ويفتق عليها من ماله ثم أنزل الله بعد ذلك (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا  
 يتربصن بأقسمهن أربعة أشهر وعشرا) الآن تكون حاملا فانقضاء عديتها أن تضع  
 ما في بطنها وتزل (ولهن الربع مما تركن ان لم يكن لكم ولد فان كان لكم ولد فلهن الثمن  
 مما تركن) فبين الله جل ثناؤه الميراث وترك النفقة والوصية ﴿قال أبو جعفر﴾  
 وأما قول من قال انه عام بمعنى الخاص فقول حسن لأنه قد بين ذلك بالقرآن والحديث  
 وسند كذا ذلك وأما قول من قال نسخ منها الحوامل فيحتاج بقول ابن مسعود من  
 شاء لاعتنه أن سورة النساء القصصى نزلت بعد الطول يعني أن قوله (وأولات  
 الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن) نزلت بعد التي في البقرة وهذا قول أعني وأولات  
 الأحمال ناسخة لما في البقرة أو مبينة لها قول أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء  
 فهم عمر وابن عمر وابن مسعود وأبو مسعود البصري وأبو هريرة وسعيد بن  
 المسيب والزهري ومالك والاوزاعي والثوري وأصحاب الزاوي والشافعي وأبو ثور  
 وأما قول من قال آخر الأجلين فحجته أنه جمع بين الاثنين ومجموعه بل اختلاف  
 عنه على بن أبي طالب وكان بينه وبين الصحابة فيه منازعة شديدة من أجل الخلاف  
 فيه كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا  
 أبو داود الطيالسي عن شعبة قال حدثنا عبيد بن الحسن قال حدثنا أبو معقل قال  
 شهدت على بن أبي طالب رضي الله عنه وقد سئل عن رجل توفي وامرأته حامل فقال

تعمد آخر الأجلين فقيل يا أمير المؤمنين إن أبا مسعود البدرى يقول لتسع لنفسها  
فقتل أن فروغا لا تعلم شيئا فبلغ ذلك أبا مسعود فقال بلى أنا أعلم وذكر الحديث  
وعن صح عنه أنه قال تعمد آخر الأجلين عبد الله بن العباس رضي الله عنه قال أبو جعفر عليه السلام  
وقد ذكرنا من قال بغير هذا من الصحابة حتى قال عمر إن وضعت حملها وزوجها على  
السرير حلت وعلى القول الآخر لا تحل حتى تمضي أربعة أشهر وعشرا ثم جاء  
التوقيف عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأنها تحل إذا توفى زوجها وهي حامل ثم ولدت قبل انقضاء  
أربعة أشهر وعشرا وصح ذلك عنه كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن  
يوسف قال أنبأنا مالك عن يحيى بن سعيد عن سليمان بن يسار أن عبد الله بن عباس  
وأبا سلمة بن عبد الرحمن سئلا عن المرأة يتوفى عنها زوجها وهي حامل فقال  
ابن عباس آخر الأجلين وقال أبو سلمة إذا ولدت فقد حلت وقال أبو هريرة أنما  
ابن أخي يعني مع أبي سلمة فأرسلوا كريبا مولى ابن عباس إلى أم سلمة زوج  
النبي صلى الله عليه وآله وسلم فجاء فأخبرهم أن أم سلمة قالت ولدت سبيعة الأسلمية بعد وفاة زوجها  
يلال فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال قد حلت وقال الحسن والشعبي  
لا تزوج حتى تخرج من دم النفاس وكذا قال حماد بن أبي سليمان رضي الله عنه قال أبو جعفر عليه السلام  
وإذا قال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم شيئا لم يلتفت إلى قول غيره ولا سيما ونحن القرآن ( وأولات  
الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ) وقد أجمع الجميع بلا خلاف بينهم أن رجلا يتوفى  
وترك امرأته حاملا فانقضت أربعة أشهر وعشرا أنها لا تحل حتى تلد فعلم أن  
المقصد الولادة وأما قول من قال ليس في هذا نسخ وإنما هو نقصان من الحول  
حجته أن هذا مثل صلاة المسافر لما نقصت من أربعة إلى اثنين لم يكن هذا نسخا  
وهذا غلط بين لأنه إذا كان حكمها أن تعمد سنة إذا لم تخرج فإذا خرجت لم تمنع  
ثم أزيل هذا وزعمتها المدة (أربعة أشهر وعشرا) فهذا هو النسخ وليست صلاة المسافر  
من هذا في شيء والدليل على ذلك أن عائشة رضي الله عنها قالت فرضت الصلاة  
ركعتين ركعتين فزيد في صلاة الحضر وأقرت صلاة المسافر على حالها وهكذا  
يقول جماعة من الفقهاء أن فرض المسافر ركعتان وقد عورضوا في هذا بأن  
عائشة رضي الله عنها كانت تتم في السفر فكيف تتم في السفر وهي تقول فرض  
المسافر ركعتان هذا متناقض فأجابوا عن ذلك أن هذا ليس بمتناقض لأنه قد

صحيح عنها ما ذكرناه وهي أم المؤمنين عليها السلام حيث حلت فهي مع أولادها  
فليت بمسافرة وحكمها حكم من كان حاضرا فلذلك كانت تتم الصلاة إن صح  
عنها الاتمام \* وما يدل على أن الآية منسوخة أن بكر بن سهل حدثنا قال  
حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن عبد الله بن أبي بكر بن عبد بن  
عمرو بن حزم عن نافع بن نافع عن زينب ابنة أبي سلمة أنها أخبرته هذه  
الاحاديث الثلاثة \* قالت زينب دخلت على أم حبيبة زوج النبي ﷺ حين توفي  
أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت أم حبيبة بطيب فيه مسفرة خلو أو غيره  
فغذنت منه جارة ثم مسح يعضها ثم قالت والله مالي بالطيب من حاجة غير  
أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن  
تحد على ميت فوق ثلاث ليل إلا على زوج أربعة أشهر وعشرا \* قالت زينب  
وسمعت أم سلمة تقول وجاءت امرأة إلى رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله  
إن ابنتي توفي عنها زوجها وقد اشتكت عنها أفأكلها فقال ﷺ لا امرأتين  
أو ثلاثا كل ذلك يقول لا ثم قال رسول الله ﷺ إنما هي أربعة أشهر وعشرا  
وقد كنت إحدا كن ترمي في الجاهلية ترمي بالبرعة على رأس الحول قال حميد فقلت  
لزينب وما ترمي بالبرعة على رأس الحول قال حميد فقالت زينب كانت المرأة إذا توفي عنها زوجها  
دخلت حفنكا ولبست شريفا بها ولم تلبس طيبا ولا شيئا حتى تمر بها سنة ثم توثي بدابة حمار  
أو شاة أو طائر فتنقض به فقلا تنقض بشيء الإمام ثم تخرج فتعطي بركة فترمي بها ثم  
تراجع بعد ما شاعت من طيب أو غيره وفي الحديث من الفقه والمعاني واللغة شيء كثير  
فمن ذلك إعجاب الاحداد والامتناع من الزينة والكحل على المتوفى عنها زوجها  
على خلاف ما روى إسماعيل بن علي عن يونس عن الحسن أنه كان لا يرى بأسا  
بالزينة للمتوفى عنها زوجها ولا يرى الاحداد شيئا \* وفيه قوله ﷺ لا يحل  
للأمرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تحد على ميت فوق ثلاث إلا على زوج  
فأوجب ذلك هذا على كل امرأة بالغة كانت أو غير بالغة مدخولا بها أو غير  
مدخول أمة كانت تحت حر أو حرة تحت عبد أو مطلقة واحدة أو ثنتين لأنها  
يمتزلة من لم يطلق ودل على أنه لا إحداد على المتتوة وإنما هو على المتوفى عنها  
زوجها ودل ظاهر الحديث على أنه لا إحداد على كافرة لقول النبي ﷺ تؤمن

بالله واليوم الآخر ودل أيضاً ظاهره أنه لا إحداد على الحامل بذكر النبي ﷺ  
 (أربعة أشهر وعشراً) فأما معنى ترى بالبرة فقال فيه أهل اللغة والعلماء  
 بمعاني العرب انهم كن يفعلن ذلك ليرين أن مقامهن حولا أهون عليهن من  
 تلك البرة المرمية \* وفيه من اللغة قوله تنقض وقد رواه بعض الفقهاء الجلة  
 تنقض \* وقيل معناه يجعل أصابعها على الطائر كما قرئ فقبضت قبضة فخالفه  
 أصحاب مالك أجمعون فقالوا تفيض وهو على تميم مالك كذا يجب كما حدثنا  
 بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال سمعت مالكا وسئل ما تفيض به  
 قال تمسح به جلدها ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا مشتق من أنقض القوم إذا  
 تفرقوا وزال بعضهم عن بعض . قال جل وعز ( حتى ينفضوا ) فعنى تفيض به  
 تزول به لأنها لا تزول عن مكانها إلا بهذا فقد صارت تفيض به \* وأما قول  
 من قال الآيتان محكمتان فاحتج بأن المتوفى عنها زوجها لا تنبت إلا في منزلها  
 فليس بشيء لأنه لو كان كما قال لأوجب عليها أن تقيم سنة كاملة كما في الآية  
 المنسوخة وأيضاً فليس في مقامها في منزلها إجماع بل قد اختلف فيه المفسر  
 الأول ومن بعدهم فمن قال إن عليها المقام عمر وعثمان وأم سلمة وابن مسعود  
 وابن عمر وآلهم على ذلك أكثر فقهاء الأمصار وقال مالك تزورهم بعد العشاء  
 إلى أن يهدأ الناس ولا تنبت إلا في منزلها وهذا قول الليث وسفيان الثوري  
 وأبي حنيفة والشافعي وقال عبد الرحمن بن الحارث لا يخرج المتوفى عنها زوجها  
 والمبتوتة من منزلها البتة وعن قال غير هذا وقال لها أن تخرج وتخرج إن شاءت  
 ولا تقيم في منزلها على بن أبي طالب رضى الله عنه وعلى هذا صح عنه أنه  
 أخرج ابنته أم كلثوم زوجة عمر بن الخطاب رضى الله عنه لما قتل عمر فضمها  
 إلى منزله قبل أن تنقض عتها وصح عن ابن عباس مثل هذا . روي الثوري عن ابن جريج  
 عن عطاء عن ابن عباس \* قال ليس على المتوفى عنها زوجها ولا على المبتوتة إقامة في  
 بيتها إنما قال الله عز وجل . ( يترصدن بأربعه أشهر وعشراً ) إنما عليها  
 العدة وليس عليها مقام ولا نفقة لها وعن قال بهذا القول على أنه ليس على المتوفى  
 عنها زوجها إقامة مائتة وجابر بن عبد الله فهو لأه أربعة من الصحابة لم يوجبوا  
 الإقامة ومنهم من يحتج بالآية والحجة لمخالفتهم قوله عز وجل ( يترصدن بأنفسهن )



فعملين أذبحن أنفسهن عن كل الأشياء إلا ما خرج بدليل ومن الحجة أيضاً  
توقيف رسول الله ﷺ وقوله لفرقة حين توفي عنها زوجها أقيمي في منزلك  
حتى يبلغ الكتاب أجله وقد قال قوم أن قوله عز وجل (والذين يتوفون منكم  
ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم) منسوخ بالحديث لاوصية لوأثت وأكثر  
العلماء على أنها منسوخة بالآية التي ذكرناها \* وما يبين أنها منسوخة اختلاف  
العلماء والنفقة على المتوفى عنها زوجها وهي حامل فأكثر العلماء يقول لانفقة لها  
ولامتنى فمن الصحابة عبدالله بن عباس وابن الزبير وجابر ومن التابعين سعيد بن  
المسيب والحسن وعطاء بن أبي رباح ومن دونهم مالك بن أنس وأبو حنيفة وزفر  
وأبو يوسف وعبد وهو الصحيح من قول الشافعي \* وممن قال للمتوفى عنها زوجها  
وهي حامل النفقة من رأس المال على ابن أبي طالب كرم الله وجهه وابن مسعود وابن  
عمر وهو قول شريح والجلال بن عمرو والشعبي والنخعي وأيوب المختار  
ومحمد بن أبي سليمان والثوري وأبي عبيد وفيه قول ثالث عن قبيصة بن ذؤيب قال  
لو كنت فاعلاً لجمعتها من مال ذي بطنها \* وحجة من قال لانفقة للمتوفى عنها  
زوجها إجماع المسلمين أنه لانفقة لمن كانت تحب له النفقة على الرجل قبل موته من  
أطفاله وأزواجه وآبائه الذين عليه تقفهم بإجماع إذا كانوا زمناً فقراء فكذلك  
أيضاً لا تحب للحامل المتوفى عنها زوجها \* قال أبو جعفر \* واختلقوا أيضاً  
في الآية السادسة والعشرين فمنهم من قال هي محكمة واجبة ومنهم من قال هي  
مندوب إليها ومنهم من قال قد خرج منها شيء ومنهم من قال هي منسوخة

—\*—\*—\*—\*—\*—\*—\*—\*—\*—

### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية السادسة والعشرين )

قال الله عز وجل ( لا جناح عليكم إن طلقتم النساء ما لم تمسوهن أو تفضوا لهن  
غريضة ومتعوهن على الموسع قدره وعلى المقتر قدره متاعاً بالمعروف حقاً على المحسنين )  
فمن قال بظاهر الآية وأنه واجب على كل مسلم مطلق المتعة المطلقة كما قال تعالى  
ومتعوهن من الصحابة على ابن أبي طالب رضي الله عنه ومن التابعين الحسن قال  
الحسين وأبو المالية لكل مطلقة متعة مدخول بها أو غير مدخول بها مفر وض

لها أو غير مفروض لها وهذا قول سعيد بن جبير والضحاك وهو قول أبي ثور  
وأنبأنا \* بكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن ابن شهاب  
أنه كان \* يقول لكل مطلقة متعة \* وأما قول من قال قد أخرج منها شيء \*  
فعبدة الله بن عمر كما حدثنا بكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا  
مالك عن نافع عن ابن عمر \* قال لكل مطلقة متعة إلا التي ممي لها صداقا ولم تمس  
لحسبها نصف ما فرض لها \* وأما قول من قال ومتعوهن على النذب لاعلى الحتم  
والإيجاب فهو قول شريح قال متع إن كنت من المحمدين إلا تنحب أن تكون من  
المثقين فهذا قول مالك بن أنس أنه لا يجبر على المتعة لامرأة من المطلقات كلهن \*  
وأما قول أبي حنيفة وأصحابه وهو يروي عن الشافعي أنه لا يجبر على المتعة إلا أن يتزوج  
امرأة ولا يسمى لها صداقا فيطلقها قبل أن يمسا فانه يجبر على تمتعها \* وأما قول  
من قال بالنسخ فيها وهو قول سعيد بن المسيب كما أنبأنا \* أحمد بن عبد الأزدي  
قال حدثنا أحمد بن الحسن الكوفي قال حدثنا أسباط بن عبد الله قال حدثنا سعيد بن أبي  
هريرة عن قتادة عن سعيد بن المسيب قال كانت المتعة واجبة لمن يدخل بها من النساء  
في سورة الأحزاب ثم نسخها الآية التي في البقرة \* قال أبو جعفر \* يجب أن تكون  
التي في سورة الأحزاب ( يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من  
قبل أن تمتعهن فإلكن عليهن من عدة تمتدونها فتموهن ) وهذا لإيجاب المتعة  
والنسخة لها عنده التي في البقرة ( وإن طلقتموهن من قبل أن تمتعهن وقد فرضتم  
لهن فريضة فنصف ما فرضتم ) الآية هذا لا يجب فيه ناسخ ولا منسوخ لأنه ليس  
في الآية لا تمتعهن ولكن القول الصحيح البين أنه أخبر بذلك المتعة ثم لم يلزكها  
هنا ولا سيما وبعبده ( والمطلقات متاع بالمعروف ) فهذا أوكد من متوعهن  
لأن متوعهن قد يقع على النذب فذكر التمتع في القرآن مؤكدا قال الله تعالى  
( على المورس قدره وعلى المقتر قدره متاعا بالمعروف حقا ) وكذا ظاهر القرآن  
وهو قول علي رضي الله عنه ومن ذكرناه فهذا أحد قولي الشافعي أن على كل  
مطلق متعة إذا كان الطلاق من قبله فلما تفرضا لهن فريضة فقيه أن على بن  
أبي طلحة روى عن ابن عباس قال الفريضة الصداق \* قال أبو جعفر \* الفرض  
في اللغة الإيجاب ومنه فرض الحاكم على فلان كذا كما كانت فريضة ما \* تقول \*

كان الزنا فريضته الرجم وقد احتج قوم في أن التمتع ليس يوجب بقول الله تعالى (حقاً على المحسنين) فكذا حقاً على المتقين وهذا لا يلزم لأنه إذا كان واجباً على المحسنين فهو على غيرهم أوجب وأيضاً فإن الناس جميعاً مأمورون بأن يكونوا محسنين متقين لأن معنى يجب أن يكون محسناً يجب أن تكون محسن إلى نفسك بأن تؤدي فرائض الله تعالى وتجتنب معاصيه فتكون محسناً إلى نفسك حتى لا تدخل النار أن تتق الله بترك معاصيه والالتزام إلى ما كلفك من فرائضه فوجب على الخلق أن يكونوا محسنين متقين واختلف العلماء في الآية المالبة والعشرين فقال بعضهم هي منسوخة وقال بعضهم هي مخصوصة



## (باب)

## ﴿ذكر الآية المالبة والعشرين﴾

قال الله تعالى (لا إكراه في الدين) فمن العلماء من قال هي منسوخة ولأن النبي ﷺ قد أكره العرب على دين الإسلام وقتلهم ولم يرض منهم إلا الإسلام فمن قال بذلك سليمان بن موسى وقال نسختها (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين) قال زيد بن أسلم أقام النبي ﷺ بمكة عشر سنين يدعو الناس إلى الإسلام ولا يقاتل فأبى المشركون إلا قتاله فاستأذن الله في قتالهم فأذن له وقال بعض العلماء ليست بمنسوخة ولكن (لا إكراه في الدين) زلت في أهل الكتاب لا يكرهون على الإسلام إذا أدوا الجزية والذين يكرهون أهل الأوثان فهم الذين زلت فيهم (يا أيها النبي جاهد الكفار) وما يحتاج به لهذا القول ما قرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال أنبأنا سفيان ابن عيينة عن زيد بن أسلم عن أبيه \* قال سمعت عمر بن الخطاب يقول لعجوز نصرانية أسلمى أيتها العجوز تسلمى إن الله تعالى بعث محمداً ﷺ بالحق \* قالت أنا عجوز كبيرة والموت إلى قريب \* قال عمر اللهم أشهد ثم تلا (لا إكراه في الدين) ومن قال أنها مخصوصة ابن عباس كما قرأ على أحمد بن شعيب عن محمد

ابن بشار عن ابن أبي عدي في حديثه عن شعبة عن ابن بشير عن سعيد بن جبير عن ابن عباس \* قال كانت المرأة تجعل على قممها إن عاش لها ولد أن تهوده فلما أجليت بنور النضير كان فيهم من أبناء الأنصار \* قالت الأنصار لا ندع أبناءنا فأزل الله تعالى ( لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ) قول ابن عباس في هذه الآية أول الأقوال لصحة إسناده وإن مثله لا يوجد بالرأي فلما أخبر أن الآية زلت في هذا أوجب أن يكون أقوى الأقوال وأن تكون الآية مخصوصة زلت في هذا وحكم أهل الكتاب كحكمهم فأما دخول الألف واللام فالتعريف لأن المعنى لا إكراه في الإسلام \* وفي ذلك قول آخر يكون التقدير لا إكراه في دين الإسلام والألف واللام عوض من المضاف إليه مثل قوله يصبر به ما في بطونهم والجلود أى وجلودهم \* واختلف العلماء في الآية الثامنة والعشرين \* قال بعضهم هي ناسخة \* وقال بعضهم زلت في شيء بعينه غير ناسخة \* وقال بعضهم هي عامة



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الثامنة والعشرين

قال عز وجل ( وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ) فمن قال إنها ناسخة احتج بأن الإنسان في أول الإسلام كان إذا أعسر من دين عليه بيع حتى يستوفي المدين دينه منه فلم يخ الله ذلك بقوله جل ثناؤه ( وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ) ويدل على هذا القول أن أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا إبراهيم بن أبي داود قال حدثنا يحيى بن صالح الوجاظي قال حدثنا مسلم بن خالد الزنجي عن زيد بن أسلم عن عبد الرحمن بن الميموني \* قال كنت بمصر فقال رجل ألا أدلك على دجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت بلى وأشار إلى دجل فجئته فقلت من أنت يرحمك الله فقال أنا مرق فقلت سبحان الله ما ينبغي لك أن تسمى بهذا الاسم وأنت دجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم \* فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم سماني مرقاً فلن أدع ذلك أبداً

قلت ولم يملك مرقا قال لقيت رجلا من أهل البادية يبيعين له بييمهما فأبتعهما منه  
وقلت له اطلق معي حتى أعطيك فدخلت بيتي ثم خرجت من خلف خرج لي  
وقضيت بشمن البعيرين حاجة لي وتغييت حتى ظننت أن الاعرابي قد خرج فخرجت  
والاعرابي مقيم فأخذني فقدم إلي رسول الله ﷺ فأخبرته الخبر \* فقال صلى  
الله عليه وسلم ما حلك على ما صنعت قال قضيت بشمنهما حاجة يا رسول الله قال فافقه  
قلت ليس عندي قال أنت مرق اذهب به يا عرابي فبعه حتى تستوفي حقك \* قال  
فجعل الناس يماومونه بي وبلتفت إليهم فيقول ما تريدون فيقولون نريد أن نبتاعه  
فقال فوالله ما منكم أحد أحوج إليه مني اذهب فقد أعتقتك قال أحمد بن محمد  
الأزدى في هذا الحديث بيع الحر في الدين وقد كان ذلك في أول الإسلام يباع  
من عليه دين فيما عليه من الدين إذا لم يكن له مال يقضيه عن نفسه حتى نفع الله تعالى  
ذلك فقال تعالى ( وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ) \* فذهب قوم إلى أن  
هذه الآية في الربا وأنه إذا كان لرجل على رجل دين ولم يكن عنده ما يقضيه إليه  
حبس أبدا فيه حتى يوفيه واحتجوا بقول الله تعالى ( إن الله يأمركم أن تؤدوا  
الآمانات إلى أهلها ) وهذا قول شريح وإبراهيم النخعي كما حدثنا أحمد بن محمد بن  
نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن أيوب عن محمد  
ابن سيرين في قوله تعالى ( وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ) قال خاصم رجل  
إلى شريح في دين له فقال آخر يعدر صاحبه أنه معسر وقد قال الله تعالى ( وإن  
كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ) فقال شريح كان هذا في الربا وإنما كان في الأمانات  
فإن الله قال ( إن الله يأمركم أن تؤدوا الآمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن  
تحكموا بالعدل ) ولا يأمر الله بشيء ثم يخالفه أحبسوه إلى جنب المارية حتى يوفيه  
وقال جماعة من أهل العلم فنظرة إلى ميسرة طامة في جميع الناس وكان من أعسر أنظر  
فهذا قول أبي هريرة والحسن وجماعة من الفقهاء \* وطارض في هذه الأقوال  
بعض الفقهاء بأشياء من النظر والنحو واحتج بأنه وإن كان لا يجوز أن يكون هذا  
في الربا قال لأن الربا قد أبطل فكيف يقال فيه ( وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى  
ميسرة وأن تصدقوا خير لكم ) واحتج من النحو بأنه لو كان في الربا لكان وإنه  
كان ذا عسرة لأنه قد تقدم ذكره فلما كان في الشواذ وإن كان ذو عسرة علم أنه

منقطع من الأول عام لكل من كان ذو عسرة وكان بمعنى وقع وحدث كما قال  
 فدى لبني ذهل بن شيبان ناقتي إذا كان يوم ذوكوا كب أشهب  
 ﴿ قال أبو جعفر ﴾ هذا الاحتجاج ظاهره حسن فاذا فتشت عنه لم يلزم وذلك أن  
 قوله الربا قد أبطله الله تعالى فالأمر في قوله قد أبطله الله صحيح إن كان يريد أن  
 لا تعمل به والا فقد قال ( فلستم رؤس أموالكم ) فالذي يمنع أن يكون الاعساد  
 في مثل هذا وأما احتجاجه بالنحو فلا يلزم قد يجوز أن يكون التقدير وإن كان  
 منهم ذو عسرة \* وقد حكى النحويون والمرؤ مقتول بما قتل به إن خنجر فخنجر  
 وإن كان يجوز فيه غير هذا وأحسن ما قيل في الآية قول عطاء والضحاك قالا في  
 الربا والدين كله فهذا كله بجميع الأقوال لأنه يجوز أن تكون ناسخة عامة نزلت  
 في الربا ثم صار حكم غيره كحكمه لاسيما وقد روى يزيد بن أبي زياد عن مجاهد عن  
 ابن عباس قال نزلت في الربا وهذا توقيف من ابن عباس بحقيقة الأمر بما لا يجوز  
 أن يؤخذ بقياس والآراء لأنه أخبر أنها نزلت فيه وأما ( وإن تصدقوا خير لكم )  
 فجعله قتادة على المومر والممسر وقال السدي على المعسر وهذا أولى لأنه يليه \*  
 واختلفوا في الآية التاسعة والعشرين فجاء الاختلاف فيها عن الصدر الأول والثاني



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية التاسعة والعشرين )

قال عز وجل ( يا أيها الذين آمنوا إذا نذرتن بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه ) الآية  
 وافترق العلماء فيها على ثلاثة أقوال \* فمنهم من قال لا يسع مؤمنا إذا باع بيعا إلى أجل  
 واشترى إلا أن يكتب ويشهد إذا وجد كاتباً ولا يسع مؤمنا إذا اشترى شيئاً أو باعه  
 إلا أن يشهد ولا يكتب إذا لم يكن إلى أجل واحتجوا بظاهر القرآن وقال بعضهم هذا  
 على التنبؤ والارشاد لا على الحتم وقال بعضهم هو منسوخ فمن قال هو واجب من  
 الصحابة ابن عمر وأبو موسى الأشعري ومن التابعين محمد بن سيرين وأبو قتادة والضحاك  
 وجابر بن زيد ومجاهد ومن أشدهم في ذلك عطاء قال أشهد إذا بعت أو إذا اشتريت  
 يدرم أو نصف درم أو ثلث درم أو أقل من ذلك فإن الله تعالى يقول ( وأشهدوا

إذا تبايعتم (حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا  
 شجاع قال حدثنا هشيم عن مغيرة عن إبراهيم قال أشهد إذا تبايعت وإذا  
 اشتريت ولو دستجة بقل \* وعن كان يذهب إلى هذا عهد بن جرير وأنه لا يحمل  
 لمعلم إذا باع أو اشترى أن لا يشهد وإلا كان مخالفاً لكتاب الله وكذا إذا كان  
 إلى أجل فعليه أن يكتب ويشهد إن وجد كاتباً واحتج بمصحح منذ كرها في آخر  
 الأقوال في الآية \* ومن قال أنها منسوخة من الصحابة أبو سعيد الخدري  
 كما حدثنا عهد بن جعفر الأنباري بالأنبار قال حدثنا إبراهيم بن دسم الظراساني  
 قال حدثنا عبيد الله بن صمر قال حدثنا عهد بن مروان قال حدثنا عبد الملك  
 ابن أبي نصره عن أبيه عن أبي سعيد الخدري أنه تلا (يا أيها الذين آمنوا إذا  
 تدايعتم بينكم إلى أجل مسمى فكتبوه) إلى (فإن أمن بعضهم بعضاً فليؤد الذي  
 أؤتمن أمانته) قال نسخت هذه الآية ما قبلها (قال أبو جعفر) وهذا قول  
 الحسن والحكم وعبد الرحمن بن زيد ومن قال أنها على النذب والارشاد لآل  
 الحتم الشعبي . ويحكى أن هذا قول مالك والشافعي وأصحاب الرأي واحتج عهد  
 ابن جرير في أنها أمر لازم وأنه واجب على كل من اشترى شيئاً إلى أجل أن  
 يكتب ويشهد وإن اشتراه بغير أجل أن يشهد بظاهر الآية وأنه فرض لا يوسع  
 تفسيحه لأن الله تعالى أمر به وأمر الله لازم لا يحمل على النذب والارشاد إلا  
 بدليل ولا دليل يدل على ذلك ولا يجوز عنده أن يكون هذا نسخاً لأن معنى  
 النسخ أن ينفي حكم المنسوخ ولم تأت آية فيها لا تكتبوا ولا تشهدوا فيكون  
 هذا نسخاً ولأن قول من قال (فإن أمن بعضهم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته)  
 ناسخ للأول لا معنى له لأن هذا حكم غير دال وإنما هذا حكم من لم يجد كاتباً  
 أو كاتباً قال الله تعالى (فإن لم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة فإن أمن بعضهم  
 بعضاً) أي فلم يطالبه برهن (فليؤد الذي أؤتمن أمانته) قال ولو جاز أن  
 يكون هذا ناسخاً للأول لجاز أن يكون قوله تعالى (وإن كنتم مرضى أو على  
 سفر أو جاء أحد منكم من الغائط) الآية ناسخة لقوله تعالى (يا أيها الذين  
 آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم) الآية ولجاز أن يكون  
 قوله تعالى (فإن لم تجدوا كاتباً فرهان مقبوضة) ناسخاً لقوله (فتحرر رقبته)

﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهذا كلام بين غير أن الفقهاء الذين تدور عليهم الفتيا وأكثر الناس على أن هذا ليس بواجب \* وما يحتجون فيه أن المسلمين مجمعون على أن رجلاً لو خاصم رجلاً إلى الحاكم \* فقال باعني كذا فقال ما بيعته ولم تكن بينة أن الحاكم يستعلفه ويحتجون أيضاً بحديث الثوري عن عمارة بن خزيمة بن ثابت عن عمه وكان من أصحاب النبي ﷺ أن النبي ابتاع فرساً من أعرابي ثم استبعه ليدفع إليه ثمنه فأمرع النبي ﷺ المثنى فساوم قوم الأعرابي بالفرس ولم يعلموا فصاح الأعرابي بالنبي ﷺ ابتاعه مني أم أبيع \* قال أليس قد ابتعته منك قال لا والله وما ابتعته مني فأقبل الناس يقولون له ويحك إن رسول الله ﷺ لا يقول إلا حقاً \* فقال هل من شاهد فقال خزيمة أنا أشهد فقال النبي ﷺ وبم تشهد قال أشهد بتصديقك فجعل النبي ﷺ شهادة خزيمة شهادة رجلين واحتجوا بهذا الحديث أنه ﷺ ابتاع بغير إيجاب \* وأما ما احتج به عبد بن جرير فصحيح غير أن ثم وجهاً يخرج منه لم يذكروه وهو أن علي بن أبي طلحة روى عن ابن عباس في قوله تعالى ( ما ننسخ من آية أو ننسها ) قال ننسها نتركها هكذا يقول المحدثون والصواب تركها ﴿ قال أبو جعفر ﴾ في هذا معنى لطيف شرحه سهل بن عبد الله على من ذهب ابن عباس وبين معنى ذلك قال ننسخ حكمها يريد بأنه غيرها وننسها نزيل حكمها يريد بأن نطلق لكم تركها \* كما قال جل وعز ( يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا يشركن بالله شيئاً ولا يسرقن ولا يزنين ) الآية ثم أطلق للمسلمين ترك ذلك من غير آية نسخها فكذا إذا تدايتم بدين إلى أجل مسمى فكتبوه وكذا وأشهدوا إذا تبايعتم \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فأما النسخ فكما قال عبد بن جرير \* وأما الندية فلا يحمل عليه الأمر إلا بدليل قاطع \* وأما قول مجاهد هذا لا يجوز الرهن إلا في السفر لأنه في الآية كذلك فقول شاذ الجماعة على خلافه وقرأ على \* أحمد بن شعيب عن يوسف بن حماد قال حدثنا سفيان بن حبيب عن هشام عن عكرمة عن ابن عباس قال توفي رسول الله ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعير لاهله ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وليس كون الرهن في الآية في السفر مما يحظر غيره \* وأما إذا تدايتم بدين فالفائدة في تداين \* وقد تقدم تدايتم بدين فالجواب عنه أن



العرب تقول تذاينا أى مجارينا وتماطينا الأخذ بيننا فأبان الله تعالى بقوله بدين  
المعنى الذى قصدله \* واختلف العلماء فى الآية التى هى تمة ثلاثين آية من هذه  
المعورة \* فأنهم من قال هى منسوخة \* ومنهم من قال هى محكمة خاصة



### ( باب )

﴿ ذكر الآية التى هى تمة ثلاثين آية ﴾

قال جل وعز ( وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله فيختار لمن يشاء )  
فعن ابن عباس فيها ثلاثة أقوال \* أحدها أنها منسوخة بقوله ( لا يكلف الله نفساً  
إلا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ) وسنذكره بإسناده والثانى أنها غير  
منسوخة وأنها عامة يحاسب المؤمن والكافر والمنافق بما أبدى وأخفى فيغفر  
للمؤمنين ويعاقب الكافرين والمنافقين . والثالث أنها مخصوصة هى وإنما فى كتابان  
الشهادة وإظهارها كذا روى زيد بن أبي زياد عن مقسم عن ابن عباس وأما الرواية  
عن عائشة رضى الله عنها فأنها قالت ما هم به العبد من خطيئة عوقب على ذلك بما يلحقه  
من الهم والحزن فى الدنيا فهذه أربعة أقوال قرأ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن  
يحيى بن سليمان قال حدثنا إسماعيل بن علية قال حدثنا ابن أبي مجيش عن مجاهد فى  
قوله تعالى ( وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ) قال هذا فى الشك  
واليقين وهذه الأقوال الخمسة يقرب بعضها من بعض فقول مجاهد فى الشك واليقين  
قريب من قول ابن عباس بأنها لم تلتسخ وإنها عامة وقول ابن عباس الذى رواه عنه  
مقسم أنها فى الشهادة يصح على أن غير الشهادة بمنزلتها وقول عائشة رضى الله عنها  
أنه ما يلحق الإنسان فى الدنيا على أن يكون خاصة أيضاً فاما أن تكون منسوخة  
فتصح من جهة وتبطل من جهة فاما الجهة التى تبطل منها فإن الأخبار لا يكون  
فيها تلسخ ولا منسوخ ومن زعم أن فى الأخبار ناسخاً أو منسوخاً فقد الحد وأجبل  
فأخبر الله سبحانه وتعالى أنه يحاسب من أبدى شيئاً أو أخفاه فقال أن يجزى بصدده  
وأينما فإن الحكم إذا كان منسوخاً فأنما ينسخ بنفيه بآخر لتسخله نافله من كل  
جهاته فلو كان لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ناسخاً لتلسخ تكليفه ما لا طاقة به وهذا

مننى عن الله تعالى أن يتعبد به كما قال تعالى ( لا يكلف الله نفساً إلا ما آتاها ) وصح  
عن النبي ﷺ أنه كان يلقن أصحابه إذا تابعوا فيما استطعتم به \* وأما الوجه الذى  
يصح منه وهو الذى ينبغي أن يبين ويوقف عليه لأن المماند ربما مارض بقول  
الصحابه والتابعين في أشياء من الأخبار ناسخة ومنسوخة فالجاهل باللغة \* إما  
أن يمجذ فيها وإما أن يلحد فيقول وأخبار ناسخة ومنسوخة وهو يعلم أن الأنسان  
إذا قال قام فلان ثم نسخ هذا فقال لم يقم فقد كذب وفي حديث ابن عباس تبين  
ما أراد كما حدثنا \* محمد بن جعفر الانباري قال حدثنا صالح بن زياد الرقي قال حدثنا  
يزيد قال أنبأنا سفيان بن حسين عن الزهري عن سالم أن عبداً لله بن عمر \* تلا  
( وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ) فدمعت عيناه فبلغ صنعه  
ابن عباس فقال رحم الله أباعبدالرحمن صنع كما صنع أصحاب عهد ﷺ حين أزلت  
ونسختها الآية التى بعدها ( لا يكلف الله نفساً إلا وسعها لها ما كسبت وعليها  
ما اكتسبت ) معنى نسختها نزلت بلخفتها وليس هذا من الناسخ والمنسوخ  
فى شيء قرأ على \* عبداً لله بن الصفر بن نصر عن زياد بن أيوب قال أنبأنا هشيم قال  
أنبأنا شيبان عن الشعبي \* قال لما نزلت ( وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه  
يحاسبكم به الله ) لحقتهم منها شدة حتى نسختها ما بعدها وفي هذا معنى لطيف  
وهو أن يكون معنى نسختها نسخت الشدة التى لحقتهم ازالها كما يقال نسخت  
أنى الشمس الظل أى ازالته ومن أحسن ما قيل فى الآية وأشبه بالظاهر قول  
ابن عباس انها مائة يدلك على ذلك ما حدثناه \* أحمد بن على بن سهل قال حدثنا زهير  
وهو ابن حرب قال أنبأنا إسماعيل وهو ابن علي بن هشام وهو الدستواى عن  
قتادة عن صفوان بن يحرز قال \* قال رجل لابن عمر كيف سمعت رسول الله ﷺ  
يقول فى النجوى \* قال سمعته يقول له يدنا المؤمن من دبه عز وجل ويضع عليه  
كنفه فيمرده بذنوبه فيقول هل تعرف فيقول رب أعرف قال فاني قد سترتها  
عليك فى الدنيا وإنى أفترها لك اليوم فيعطى صحيفة حسناته وأما الكافر  
والمنافقون فينادى بهم على رؤس الخلائق هؤلاء الذين كذبوا على الله فى هذا  
الحديث معنى حقيقة الآية وانه لا نسخ فيها وإسناده إسناد لا يدخل القلب منه  
لبس وهو من أحاديث أهل السنة والجماعة



قوله (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) \* قال أن يطاع فلا يعصى وبذلك  
 فلا ينسى وأن يشكر فلا يكفر وحدثنا \* جعفر بن عبد الأنباري قال حدثنا موسى  
 ابن هرون الطومى قال حدثنا الحسين وهو ابن عبد المروزي قال حدثنا شيبان  
 عن قتادة في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) قال أن يطاع  
 فلا يعصى ثم أنزل التخفيف فاتقوا الله ما استطعتم فنسخت هذه التي في آل عمران  
 ﴿قال أبو جعفر﴾ محال أن يقع هذا ناسخ ولا منسوخ الأعلى حيلة وتلك أن معنى  
 نسخ الشيء إزالته والحجى بضده فمحال أن يقال (اتقوا الله) منسوخ ولا سيما  
 مع قول النبي ﷺ مما فيه بيان الآية ﴿قال أبو جعفر﴾ كما قرأ على \* أحمد  
 ابن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان \* قال حدثنا أبو الأحوص قال حدثنا  
 أبو إسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ بن جبل قال \* قال رسول الله ﷺ يا معاذ  
 أتدري ما حق الله على العباد قلت الله ورسوله أعلم قال أن يعبدوه ولا يشركوا به  
 شيئاً أفلا ترى أنه محال أن يقع في هذا نسخ والذي قلناه قول ابن عباس \*  
 ﴿قال أبو جعفر﴾ كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا  
 معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس \* قال قوله تعالى (يا أيها الذين  
 آمنوا اتقوا الله حق تقاته) أن تهابوا في الله حق جهاده ولا يأخذكم في الله  
 لومة لائم وتقوموا بالقسط ولو على أنفسكم وآبائكم وأبنائكم \* (قال أبو جعفر)  
 فكل ما ذكر في الآية واجب على المسلمين أن يستعملوه ولا يقع فيه نسخ وهو قول  
 النبي ﷺ أن يعبدوا الله ولا يشركوا به شيئاً وكذا على المسلمين كما قال ابن مسعود  
 أن طيعوا الله فلا تمصوه وتذكروه فلا تنسوه وإن تشكروه فلا تكفروه وإن  
 تهابوا في الله حق جهاده \*

وأما قول قتادة مع محله من العلم أنها نسخت فيجوز أن يكون معناه نزلت  
 (فتقوا الله ما استطعتم) ينسخه (اتقوا الله حق تقاته) وإنها مثلها لأنه لا  
 يكلف أحداً إلا ما طاقته \* وزعم قوم من العلماء الكوفيين أن الآية الثالثة ناسخة  
 وقال غيرهم هي محكمة وليست بناسخة



## ﴿ باب ﴾

## ذكر الآية الثالثة

قال الله تعالى ( ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ) فزعم بعض الكوفيين أن هذه الآية ناسخة للفتنوت الذي كان النبي ﷺ يفعله بعد الركوع في الركعة الأخيرة من الصبح واحتج بحديث حدثناه أحمد بن محمد بن فلق قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر أن النبي ﷺ لعن في صلاة العجبر بعد الركوع في الركعة الأخيرة فقال اللهم المن فلاناً وفلاناً ناساً من المنافقين فأنزل الله عز وجل ( ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم ) الآية

﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهذا إسناد مستقيم وليس فيه دليل على ناسخ ولا منموخ وإنما به الله على أن الأمر إليه ولو كان هذا ناسخاً لما جاز أن يلعن المنافقون واحتج أيضاً بما حدثناه علي بن الحسين عن الحسن بن محمد قال أنبأنا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن أبي سلمة وابن المسيب عن أبي هريرة قال كان رسول الله ﷺ إذا أراد أن يدعو على أحد أو يدعو لأحد قنت بعد الركوع فربما قال إذا قال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد اللهم أنج الوليد بن الوليد وسلمة بن هشام وعياش بن أبي ربيعة والمستضعفين من المؤمنين اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها عليهم سنين كسئ يوسف حتي أنزلت ( ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ) وهذا نظير الحديث الأول وفيه حجة على الكوفيين لأنهم يقولون لا يجوز أن يدخل في الصلاة إلا ما كان في القرآن وما أشبهه وليس في القرآن من هذا شيء ولذلك طارض هذا المحتج بأن جعله في الناسخ والمنموخ بلا حجة ولا دليل واضح لما صح عن النبي ﷺ من الدعاء في الصلاة بغير ما في القرآن وعن الصحابة والتابعين وأيضاً فإن العرب إنما كانت تعرف الصلاة في كلامها الدعاء كما قال الشاعر

تقول بلقي وقد قربت من محمداً      يارب جنب أي الأوصاب والوجبا

عليك مثل الذي ضليت فاعتصمي      يوماً فإن لجنب المرء مضاعجا

فسميت الصلاة صلاة لأن الدعاء فيها » وهذا قول المدنيين لأن الإنسان

يدعو في صلاته بما شاء من الدماء والطاعة وعلى أنه قد روى مما صح عنه سند  
في زول الآية غير هذا من ذلك ما حدثناه على بن الحسين عن الحسن بن محمد  
قال حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا حميد الطويل عن أنس بن مالك قال شجع  
النبي ﷺ في وجهه وكسرت رباعيته ودى دمية على كتفه لجعل يمسح الدم  
عن وجهه ويقول كيف تفلح أمة فعلوا بنبهم هذا فأزل الله عز وجل ( ليس  
لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم ظالمون ) وهذا الحديث  
ليس يناقض لما تقدم لكون الأمرين جميعا واقعين فنزلت الآية قرأ على أحمد  
ابن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثني يونس بن بكير عن محمد بن  
إسحق قال حدثني يعقوب بن عتبة عن سالم بن عبد الله بن عمر قال جاء رجل  
من قرين إلى النبي ﷺ فقال إنك تنهى عن الشيء قد سنته العرب ثم تحول  
وحول فقاه إلى النبي ﷺ وكشف أسنه في وجه رسول الله ﷺ فلغنه ودعا  
عليه فأزل الله تعالى ( ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم أو يعذبهم فانهم  
ظالمون ) فأسلم الرجل وحن إسلامه وهذا الحديث وإن كان منقطعاً فانما  
ذكرناه لأن سالماً هو الذي وصله عن أبيه وفي هذا زيادة أن الرجل أسلم فعلم  
أن النبي ﷺ نبه على أنه لا يعلم من الغيب شيئاً وأن الأمر كله بيد الله يتوب  
على من يشاء ويجعل العقوبة لمن يشاء والتقدير ليس لك من الأمر شيء والله  
ما في السموات وما في الأرض دونك ودونهم يغفر لمن يشاء ويتوب على من يشاء  
ويعذب من يشاء فتبين بهذا كله أنه لا ناسخ ولا منسوخ في هذا وحدثنا أحمد بن  
محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن الزهري  
وعن عثمان الخدرى عن مقسم قال \* دعا رسول الله ﷺ على عتبة بن أبي وقاص  
حين كسرت رباعيته ودى وجهه فقال \* اللهم لا يبلغ الحول حتى يموت كافراً \*  
قال فما بلغ الحول حتى مات كافراً إلى النار

### ﴿ سورة النساء ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قال الله تعالى ( وإن خفتن أن لا تعدنوا في البتاني فانكحوا ما طاب لكم  
من النساء مثنى وثلاث ورباع فان خفتن أن لا تعدنوا فواحدة أو ما ملكت أيمانكم )

﴿ قال أبو جعفر ﴾ في هذه الآية إشكال وتفسير ونحو وقد ذكرنا ما فيها إلا ما كان من النسخ فانها على مذهب جماعة من الفقهاء ناسخة \* وذلك أن الناس كانوا في الجاهلية وبره من الاسلام يتزوج الرجل ما شاء من الخرائر فنسخ الله ذلك من القرآن والسنة والعمل وأنه لا يحل لأحد أن يتزوج فوق أربع ونسخ ما كانوا عليه \* قال الحسن والضحاك كان الرجل يسلم وعنده عشرة نسوة منهن من قد تزوجه في الجاهلية ومنهن من قد تزوجه في الاسلام أو أكثر أو أقل حتى سألو رسول الله ﷺ عن اليتامى فنزلت ( وإن خفتم أن لا تقسطوا في اليتامى ) أي لا تعدلوا ( فانكحوا ما طاب لكم من النساء ) أي كما خفتم في اليتامى تخافوا من نكاح أكثر من أربع في نكاح النساء \* قال عبد بن الحسن في رجل أسلم وعنده عشر نسوة قال يحل منهن شيئاً ويمكك أربعاً من اللواتي تزوج بدأ فبدأ وليس له أن يختار منهن أربعاً فان احتج بالحديث عن النبي ﷺ أنه خير غيلان فقال اختر أربعاً قيل للمحتج بهذا إن غيلان تزوج عشرة وذلك مباح فكان العشر مباحات فلما رفع ذلك قيل له اختر

﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا كلام لطيف حسن غير أن مالكا والشافعي وأبا حنيفة يغيرونه عن ظاهر الحديث ولم يزل المسلمون من لدن رسول الله ﷺ إلى هذا الوقت يحرمون ما فوق الأربع بالقرآن والسنة قرأ على أحمد بن شعيب عن الحسن بن حرب قال أنبأنا الفضل بن موسى قال أخبرني معمر عن الزهري عن سالم عن ابن عمر قال أسلم غيلان بن سلمة وعنده عشر نسوة فقال رسول الله ﷺ أمك أربعاً وشارك سائرهن قرأ على أحمد بن عبد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد عن أبي جعفر الرازي عن عبد بن السائب عن حميدة بن القمردل عن قيس بن الحارث قال أسألت وكان نحفي في الجاهلية ثمانى نسوة فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته فقال اختر منهن أربعاً واخل سائرهن ففعلت ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ومعنى منى في الائمة اثنين اثنين وثلاث ثلاثاً وثلاثاً وهذا مذهب الخليل وسيبويه والكماني وغيرهم ولهذا لم يصرف وقيل معدوله وليس معناه اثنتين فقط فيعارض معارض بأن يقول اثنتان وثلاث ورباع تسع وأيضاً فليس من كلام الفصحاء اثنتين اثنتين وثلاثاً وأربعاً فلو كان معناهما تسعة

لكان المعنى أنكحوا تسماً وكان وما كان محظوراً ما بينك ﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﴾  
وهذه احتجاجات قاطعة وإن كان في توقيف الرسول ﷺ كفاية مع الاجماع  
من الذين لا يجتمعون على غلط ولا خطأ \* واختلف العلماء في الآية الثانية  
فمنهم من قال هي منسوخة ومنهم من قال هي محكمة



### ﴿ بَاب ﴾

#### ذكر الآية الثانية

قال الله تعالى مخاطباً للأوصياء في أموال اليتامى (ومن كان غنيا فليستعفف  
ومن كان فقيراً فليأكل بكل المعروف) فنفع جماعة من أهل العلم الوصى من أخذ  
شيء من مال اليتيم \* حكى بشر بن الوليد عن أبي يوسف فقال لا أدرى  
لعل هذه الآية منسوخة بقوله (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم  
بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم) وقال أبو يوسف لا يحل أن تأخذ  
من مال اليتيم شيئاً إذا كان معه في المصر فإن احتج أن يسافر من أجله فله  
أن يأخذ ما يحتاج إليه ولا يقتنى شيئاً وهو قول أبي حنيفة ومجد وحدثنا  
جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا إبراهيم بن عبد الله  
قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس (ومن كان غنياً  
فليستعفف ومن كان فقيراً فليأكل بكل المعروف) قال نسمع الظلم والاعتداء ونستجيبها  
(إن الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنما يأكلون في بطونهم نارا وسيصلون سعيراً)  
ثم افترق الذين قالوا الآية محكمة فآفقنا لبعضهم إن احتج الوصى فله أن يقتصر من مال  
اليتيم فإذا أيسر قضاءه وهذا قول عمر بن الخطاب رضي الله عنه وعبيدة وأبي العالية وسعيد  
ابن جبير واستشهد عبيدة وأبو العالية بأن بعده (فاذا دفعتم إليهم أموالهم  
فاشهدوا عليهم) كما قرأ على \* الحسين بن عيسى بن سعيد عن يوسف بن عدي قال  
حدثنا أبو الأحوص قال حدثنا أبو إسحق عن يرقامولى عن عمر بن الخطاب رضي  
الله عنه \* قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه يا يرفاً انى أنزلت مال الله منى  
بمنزلة مال اليتيم ان احتجت أخذت منه وإن أيسرت قضيته وانى ان استغنيت



استغفقت واني قد وليت من أمر المسلمين أمرا عظيما \* قال أبو جعفر \* هذا قول جماعة من التابعين وغيرهم منهم عبدة قال فلا يحل للوصي أن يأخذ من مال اليتيم الا قرضا واستشهد بأن بعدها ( فاذا دفعتم إليهم أموالهم فأشهدوا عليهم ) وكذا قال أبو العالية ومجاهد كما قرأ على \* عبدالله بن أحمد بن عبد السلام عن أبي الأزهر قال حدثنا روح بن عبادة قال أنبأنا ابن عينة قال حدثنا ابن أبي نعيم عن مجاهد قال يمتسلف والى اليتيم من ماله فاذا أيسر رده قال روح وحدثنا شعبة عن حماد عن سعيد ( ومن كان فقيرا فليأكل بالمرء ) قال قرضا وفقهاء الكوفيين على هذا القول وقال أبو قلابة فليأكل بالمرء قال قرضا وفقهاء الكوفيين على هذا القول وقال أبو قلابة وليأكل بالمرء مما يجيء من التثنية فأما المال الناض فليس له أن يأخذ منه شيئا قرضا ولا غيره وذهب جماعة من العلماء إلى ظاهر الآية فقالوا له أن يأخذ منه مقدار قوته منهم الحسن كما قرأ على عبدالله بن أحمد بن عبد السلام عن أبي الأزهر قال حدثنا روح عن أشعث عن الحسين قال إذا احتاج ولي اليتيم أكل بالمرء وليس عليه إذا أيسر قضاؤه والمعروف قوته \* قال أبو جعفر \* وهذا قول قتادة والنخعي كما حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الزاق قال أنبأنا الثوري عن مغيرة عن إبراهيم في قوله تعالى ( ومن كان فقيرا فليأكل بالمرء ) قال ماسد الجوعة ووادي العودة وليس يلبس الكتان ولا الحلل واختلف عن ابن عباس في تفسير الآية اختلافا كثيرا على أن الأسانيد عنه صحيح مع الاختلاف في المتن فمن ذلك أنه قرأ على أحمد بن عبدالله بن أحمد بن عبد السلام عن أحمد بن الأزهر قال حدثنا روح قال حدثنا شعبة ومالك بن أنس عن يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال جاء أمراءي إلى ابن عباس فقال إنني إيلأ أقفر ظهروها وأحمل عليها ولي يتيم له ابل فما يحل لي منها قال إذا كنت تهنأ جربها وتلط حوضها وتلشد ضالتها وتسقى وردها فأحلها غير فاهك لها في الحلب ولا مضر بتملها \* قال أبو جعفر \* وهذا اسناد صحيح غير أنه لو كان هذا على التأويل وإن الوصي إنما يأخذ مقدار عمله كان الغنى والتقدير في ذلك سواء وقد قرن الله بينهما في الآية بعينها وروى عن عكرمة عن ابن عباس ومن كان فقيرا فليأكل بالمرء قال إذا احتاج واضطر قال الشعبي كذلك إذا كان بمنزله اللحم والحنزير أخذ فاذا أخذ أوفى \*

﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا لا معنى له لأنه إذا اضطر هذا الاضطراب كان له أخذ ما يقيمه من مال يتيمة أو غيره من قريب أو بعيد وعن ابن عباس رواية ثالثة كما قرأ على \* محمد بن جعفر بن حفص عن يوسف عن ابن موسى قال حدثنا قبيصة قال حدثنا سفيان عن الأعمش عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قول الله تعالى (ومن كان غنيا فليستعفف ومن كان فقيرا فليأكل بالمعروف) قال يقوت على نفسه حتى لا يحتاج إلى مال اليتيم ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا من أحسن ما روى في تفسير الآية لأن أموال الناس محظورة لا يطلق منها شيء إلا بحجة قاطعة وقد تنازع العلماء معنى هذه الآية واحتملت غير تأويل فعدلنا إلى هذا لما قلنا وهو قول يحكى معناه عن الشافعى وقد ذكرنا قول أهل الكوفة وانهم يجعلونه على الفرض وأما مذهب أهل المدينة أو بعضهم فاذا ذكرناه من قول الحسن واحتج لهم محتج بما روى عن النبي ﷺ كاحدثناه \* أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن الحسن البصرى قال قال رجل للنبي ﷺ ان في حجرى يتيم أفأضربه قال بما تضرب منه ولذلك قال فأصيب من ماله قال غير متأمل ملا ولا واق مالاك بماله وقرىء على \* عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام النيسابورى عن أبي الأزهر قال حدثنا روح قال حدثنا حسين المعلم عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال إني لا أجد شيئا وليس لي شيء وليتيمى مال قال كل منه غير منصرف ولا متأمل مالا قال واحسبه قال ولا تقد مالاك بماله \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ والذين ذهبوا إلى هذا من أهل المدينة إنما يحيزون أخذ القوت ومالا يضر باليتيم والذي روى في ذلك عن النبي ﷺ هو من أحاديث المشايخ وليس هو مما يقطع به في هذا \* واختلف العلماء أيضا في الآية الثالثة من هذه السورة \* فقال بعضهم هي منموخة وقال بعضهم هي محكمة

### ﴿ باب ﴾

### ﴿ ذكر الآية الثالثة ﴾

قال الله جل وعز ( وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين فاوزقوهم منه وقولوا لهم معروفا ) للعلماء فيها ثلاثة أقوال \* فمنهم من قال

انها منسوخة ومنهم من قال هي محكمة واجبة ومنهم من قال هي محكمة على  
التدب والترغيب والحض فمن روي عنه أنه قال هي منسوخة ابن عباس  
وسعيد بن المصيب كما قرأ على عبد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى  
قال حدثنا سلمة بن الفضل قال أنبأنا إسماعيل بن مسلم عن حميد الأعرج عن  
مجاهد عن ابن عباس في قوله تعالى ( وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى  
والمساكين فارزقوهم منه ) نسختها الميراث والوصية \* ومن قال انها منسوخة  
أبو مالك وعكرمة والضحاك \* ومن قال انها محكمة وتأول قوله على التدب عبيدة  
وعروة وسعيد بن جبير ومجاهد وعطاء والحسن والزهرى والشعبي ويحيى بن يعمر  
وهو مروى عن ابن عباس ﴿ قال أبو جعفر ﴾ كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا  
أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
( وإذا حضر القسمة أولوا القربى واليتامى والمساكين ) قال أمر الله تعالى  
المؤمنين عند قسمة موارثهم أن يصلوا أرحامهم ويتأمامهم ومما كينهم من الوصية  
فإن لم يكن وصية وصل إليهم من الميراث ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهذا أحسن ما قيل  
في الآية أن تكون على التدب والترغيب في فعل الخير والشكر لله جل ثناؤه  
فأمر الله الذين فرض لهم الميراث إذا حضروا القسمة وحضر معهم من لا يرث  
من الأقرباء واليتامى والمساكين أن يرزقوهم منه شكراً لله على ما فرض لهم  
وقد زعم بعض أهل النظر أنه لا يجوز أن يكون ههنا نسخ لأن الذي يقول  
انها منسوخة لا يخلو أمره من أحد وجهين إما أن يقول كانت قديماً ثم لم يمت  
وهذا محال لأن التدب إلى الخير لا يفسخ لأن نسخه لا يفعل الخير وهذا محال  
أو يقول كانت واجبة ثم لم يمت وهذا أيضاً لا يكون لأن قائله يقول إن كان  
إذا حضر أولوا القربى واليتامى والمساكين أعطوهم ولا تعطوا العصبه فنسخ ذلك  
بالتفرض وهذا لم يعرف قط في جاهلية ولا إسلام وأيضاً فالآية إذا ثبتت فلا  
يقال فيها منسوخة إلا أن ينفي حكمها على أنه قد روى عن ابن عباس رواه عن  
التاسم بن عبد الله أنه قال هذا مخاطبة للموصى نعمه وكذا قال ابن زيد قيل للموصى  
أوصي لذوي القربى واليتامى والمساكين \* واستدل على هذا بأن بعده وقولوا



فصار حكم البكر من الرجال والنساء إذا زنا أن يجلد مائة جلدة وينفى أما وحكم  
 الثيب من الرجال والنساء أن يجلد مائة ويرجم حتى يموت وهذا القول مذهب  
 عكرمة وهذا مروى عن الحسن عن حطان بن عبدالله الرقاشي عن عبادة  
 ابن الصامت فهذا قول \* والقول الثاني أنه كان حكم الزاني والزانية الثيبين  
 إذا زنيا أن يجلسا حتى يموتا وحكم البكرين يؤذيا \* وهذا قول قتادة وإليه كان  
 يذهب عبد بن جابر واحتج بأن الآية الثانية ( والذان يأتياها منك ) فدل هذا  
 أنه أراد الرجل والمرأة البكرين قال ولو كان لجميع الزناة لكان والذين كما أن  
 الذي قبله ( واللاتي يأتين الفاحشة ) قال ولأن العرب لا توعد اثنتين إلا أن يكونا  
 شخصين مختلفين والقول الثالث أن يكون عز وجل قال ( واللاتي يأتين الفاحشة  
 من نسائكم ) أما لكل من زنت من ثيب أو بكر وأن يكون ( والذان يأتياها  
 منك ) أما لكل من زنى من الرجال ثيبا كان أو بكرا \* وهذا قول مجاهد  
 وهو مروى عن ابن عباس وهو أصح الأقوال بحجج بيينة سندزها فأما قول  
 من قال إن الآية الثانية ناسخة للأولى وإن كان يحتمل ذلك فالحديث عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم يدل على غير ذلك كما قرأ على \* علي بن سعيد بن بشير عن عمر و  
 ابن ذافع قال حدثنا هشيم قال حدثنا منصور عن الحسن عن حطان بن عبدالله  
 الرقاشي عن عبادة بن الصامت عن رسول الله ﷺ قال \* خذوا عني قد جعل  
 الله لمن سبيل البكر بالبكر جلد مائة ونفي سنة والثيب بالثيب جلد مائة والرجم  
 فتيين بقول النبي ﷺ قد جعل الله لمن سبيل أن الآية لم تنسخ قبل هذا \*  
 قال أبو جعفر رحمه الله وهذا الحديث أصل من أصول الفقه وإن كان قد تؤول فيه  
 شيء سندزكره في موضعه \* وما يدل أيضا على ما قلنا أن أحمد بن محمد الأزدي  
 حدثنا \* قال حدثنا أبو شريح محمد بن زكرياء وابن أبي مريم قال حدثنا محمد  
 ابن يوسف قال حدثنا قيس بن الربيع قال حدثنا مسلم عن مجاهد عن ابن عباس  
 في قوله تعالى ( واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم ) فاستشهدوا عليهن أربعة منكم  
 فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت ) قال فكافت المرأة إذا زنت جيمت ماتت  
 أو طشت حتى زلت في سورة النور ( والزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما  
 مائة جلدة ) وزلت سورة الحدود فكان من أرسل سواء جلد وأرسل (١) \*

﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﴾ ودل هذا على أن ابن عباس لم يكن يقول يبنى الزاني \* وأما  
 القول الذي اختاره محمد بن جابر ففيه شيء وذلك أنه جعل والذنان يأتيناها منكم  
 للرجل والمرأة وهذا إنما يجوز في العربية على مجاز ولا يحسن الشيء على المجاز  
 ومعناه صحيح في الحقيقة والذي عارض به من قوله أن العرب لا تواعد اثنين  
 إلا أن يكونا شخصين مختلفين فهذا وإن صح فهما شخصان مختلفان لأنه إذا كان  
 والذنان للرجلين التبيين والبكرين فهما مختلفان ومعارضته أنه لو كان هكذا  
 لوجب أن يكون والذين لا يلزم لأن العرب تحمل اللفظ على المعنى كما قال جل ثناؤه  
 ( وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوها بينهما ) ومثل هذا كثير \* والقول  
 الذي اخترناه قول ابن عباس كما حدثنا \* بكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله بن صالح  
 قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال قوله جل ثناؤه  
 ( واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم ) فكانت  
 المرأة إذا زنت تحبس في البيت حتى تموت ثم أنزل الله تعالى بعد ذلك ( الزانية  
 والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ) فإن كانا محصنين رجلا في سنة  
 رسول الله ﷺ \* ﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﴾ هذا نص هذا السبيل الذي جعل الله لها  
 قال وقوله تعالى ( والذنان يأتيناها منكم فآذوها ) \* قال كان الرجل إذا زنى  
 أودى بالتعير وضرب النعال فأمر الله تعالى بعد هذا ( الزانية والزاني فاجلدوا  
 كل واحد منهما مائة جلدة ) فإن كانا محصنين رجلا في سنة رسول الله ﷺ \*  
 ﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﴾ هذا نص كلام ابن عباس فتبين أن قوله ( واللاتي يأتين الفاحشة  
 من نسائكم ) عام لكل من زنا من النساء وإن قوله تعالى ( والذنان يأتيناها منكم  
 فآذوها ) عام لكل من زنا من الرجال ونسخ الله الآيتين في كتابه وعلى لسان  
 رسول الله ﷺ بحديث عبادة الذي ذكرناه فاستمر بعض العلماء على استعمال  
 حديث عبادة أنه يجب على الزاني والزانية البكرين جلد مائة وتعريب عام وأنه  
 يجب على التيبين جلد مائة والرجم هذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه  
 لا اختلاف عنه في ذلك أنه جلد مائة ورجمها بعد ذلك فقال جلدها  
 بكتاب الله عز وجل ورجمها بمنة رسول الله ﷺ فقال بهذا القول من الفقهاء  
 الحسن بن صالح بن حي وهو قول الحسن بن الحسن وإسحق بن راهويه والحجة

فيه قول الله تعالى ( الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ) فثبت  
الجلد بالقرآن والرجم بالسنة ومع هذا فقول الرسول ﷺ والتيب بالتيب جلد  
مائة والرجم \* وقال جماعة من العلماء بل على التيب الرجم بلا جلد وهذا يروى  
عن عمر رضي الله عنه وهو قول الزهري والنخعي ومالك والثوري والأوزاعي  
والشافعي وأصحاب الرأي وأحمد وأبي ثور \* ومنهم من احتج بأن الجلد منسوخ  
عن المحسن بالرجم \* ومنهم من قال آية الجلد مخصوصة \* ومنهم من قال حديث  
عبادة منسوخ منه الجلد الذي على التيب \* واحتجوا بأحاديث سند كرها منها  
ما فيها كفاية \* فنها ما قرأ على أحمد بن شعيب عن محمد بن المنثري قال حدثنا  
شعبة عن قتادة عن يونس بن جبير عن كثير بن الصلت قال زيد بن ثابت سمعت  
رسول الله ﷺ « الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة » وقرأ على أحمد بن  
قتيبة قال حدثنا أبو عوانة عن ميمك بن حرب عن سعيد بن جبير عن ابن عباس  
قال قال رسول الله ﷺ لما عز بن مالك أحق ما بلغني أنك وقعت على جارية  
آل بني فلان قال نعم فشهد أربع شهادات ثم أمر به فرجم قالوا فليس في هذين  
الحديثين ذكر الجلد مع الرجم \* وكذا قوله ﷺ أغد يا أنيس على امرأة هذا  
فإن اعترفت بالزنا فارجمها ولم يذكر الجلد فدل هذا على نسخه \* وقال الخالف  
لهم لا حجة لكم في هذه الأحاديث لأنه ليس في واحد منها أنه لم يجلد  
وقد ثبت الجلد بكتاب الله عز وجل فليس يمتنع أن يسكت عنه لشهرته

وقد تكلم العلماء منهم الشافعي في نظير هذا فقالوا قد يحفظ البعض ما لا  
يحفظ الكل \* وقد يروى بعض الحديث ويحفظ بعضه \* واختلقوا في موضع  
آخر من أحكام الزنا . فقال قوم في البكر يجلد وينى . وقال قوم يجلد ولا ينى  
وقال قوم التنى إلي الإمام على حسب ما يرى \* فمن قال يجلد وينى الخلفاء  
الراشدون المهديون أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وهو قول ابن عمر وقول بعض  
التفهاء عطاء وطاوس وسفيان الثوري ومالك وابن أبي ليلى والشافعي وأحمد  
واسحق وأبي ثور \* وقال يترك التنى حماد بن أبي سلمة وأبو حنيفة ومحمد بن الحسن  
قال أبو جعفر \* وحجة من قال بالتنى الحديث المسند بدءا ثم كثرة من قال  
به وجلالته كما قرأ على أحمد بن شعيب عن قتيبة قال حدثنا ابن عينة عن

الهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد وشبل قالوا  
 كنا عند رسول الله ﷺ فقام رجل فقال بالله إلا قضيت بيننا بكتاب الله فقام  
 خصمه وكان أفعه منه فقال صدق اقص بيننا بكتاب الله وأئذن لي أن أتكلم  
 قال قل إن ابني كان عسيفاً على هذا غزني بأمراته فافتديت منه بمائة شاة  
 وخادم كأنه أخبر أن علي ابنه الرجم فافتدى منه بمائة شاة وخادم قال رسول الله  
 ﷺ والذي نفسي بيده لأقضين بينكما بكتاب الله أما المائة الشاة والخادم فرد  
 عليك وعلى ابنك جلد مائة وتغريب عام فأغدى يائيس على امرأة هذا فإذا اعترفت  
 بالزنا فارجمها ففعلها عليها فاعترفت بالزنا فرجمها ﷺ قال أبو جعفر ﷺ فثبت التغريب  
 بلفظ رسول الله ﷺ فن ادعى نسخه فعليه أن يأتي بالتوقيف في ذلك  
 فأما المعارضة بأن العبد لا يبنى بالزنا فغير لازمة \* وقد صرح عن عبد الله بن  
 عمر أنه ضرب أمته في الزنا وبناها ولو وجب أن لا تنفى الأمة والعبد لما وجب  
 ذلك في الأحرار وكان هذا خرجاً من الحديث \* وكذلك القول في النساء على  
 أن المزني قد حكي أن الأولي بقول الشافعي أن تنفى الأمة نصف سنة بقول الله  
 تعالى ( فعليه نصف ما على المحصنات من العذاب ) ومن قال أن الأولي بقول  
 الشافعي أن تنفى الأمة نصف سنة بقول الله تعالى ( فعليه نصف ما على المحصنات  
 من العذاب ) عبيد الله عن أبي هريرة وزيد بن خالد أن رسول الله ﷺ جلد  
 وغرب وليس فيه كما ليس في حديث ابن عينة \* وفي الآية السادسة موضعان  
 قد أدخلوا في الناسخ والمنسوخ



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية السادسة

قال جل وعز ( وأحل لكم ما وراء ذلكم ) لو لا ما جاء فيه من النسخ لم  
 يكن تحريم سوى ما في الآية وحرم الله على لسان رسول الله ﷺ من لم يذكر  
 في الآية كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك  
 عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال \* لا يجمع بين  
 المرأة وعمتها ولا بين المرأة وأختها قرأ على \* أحمد بن شعيب عن إبراهيم



ابن الحسين قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن أبي الزبير عن جابر قال \* نهى رسول الله ﷺ أن تنكح المرأة على عمتها أو على خالتها \* (قال أبو جعفر) وهذا الحديث طرق غير هاتين اخترناهما لصحتها واستقامة طريقهما \* حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا عبيد الله بن محمد المؤدب قال حدثنا علي بن معبد ابن شداد العبدى قال حدثنا مروان بن شجاع عن حصيف عن عكرمة عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ نهى أن يجمع بين العمة والخالة وبين الخاليتين والعمتين \* (قال أبو جعفر) وقد أشكل هذا الحديث على بعض أهل العلم وتحيروا في معناه حتى حمله على ما يتعدى ولا يجوز قال معنى بين العمتين على المجاز أى بين العمة وبنت أخيها قبل لها عمتان كما قيل سنة العمرين يعنون أبا بكر وعمر قال وبين الخاليتين مثله على المجاز \* قال وفي الأول حذف أى بين العمة وبين بنت أخيها وهذا من التعميم الذى لا يكاد يجمع بمثله وفيه أيضاً مع التعميم أنه يكون كلاماً مكرراً بغير فائدة وأيضاً فلو كان كما قال وجب أن يكون وبين الخالة وليس كذلك الحديث لأن الحديث نهى أن يجمع بين العمة والخالة فالواجب على لفظ الحديث أنه نهى أن يجمع بين امرأتين أحدهما عمة الأخرى والأخرى خالة الأخرى وهذا يخرج على معنى صحيح ويكون رجل وابنة تزوجا امرأة وأبنتها تزوج الرجل ألبتة وتزوج الابن الأم فولد لكل واحد منهما ابنة من هاتين الزوجتين فابنة الأب عمة ابنة الابن وابنة الابن خالة ابنة الأب \* وأما الجمع بين الخاليتين فهذا يوجب أن تكون امرأتان كل واحدة منهما خالة صاحبتها وذلك أن يكون رجل تزوج ابنة رجل وتزوج الآخر ابنته فولد لكل واحد منهما بنتاً فابنة كل واحد منهما خالة صاحبتها \* وأما الجمع بين العمتين فيوجب أن لا يجمع بين امرأتين كل واحدة منهما عمة الأخرى وذلك أن تزوج رجل أم رجل وتزوج الآخر أم الآخر فتولد لكل واحدة منهما ابنة فابنة كل واحدة منهما عمة الأخرى فهذا ما حرمه الله على لسان نبيه محمد ﷺ ما ليس فى القرآن \* وقد قال الله سبحانه وتعالى (واذكروا ما يتلى فى بيوتكن من آيات الله والحكمة) فقيل الحكمة المنع ثم قاس الفقهاء على هذا \* فقالوا كل امرأتين لو كانت أحدهما رجلاً لم يجوز أن يتزوج الأخرى لا يجوز الجمع بينهما ثم حرم الله على لسان رسوله

ما ليس في الآية ما حدثنا \* بكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال حدثنا مالك عن عبد الله بن دينار عن سليمان بن يسار عن عروة بن الزبير عن عائشة \* أن رسول الله ﷺ قال يحرم من الرضاعة ما يحرم من الولادة \* قال أبو جعفر \* ولهذا الحديث طرق اخترنا هذا منها لأنه لا مطعن فيه وليس في القرآن إلا تحريم الأمهات والأخوات من الرضاعة فقط \* ثم اختلف العلماء في الرضاعة بعد الحولين \* فقال بعضهم لا رضاع بعد حولين ممن قال هذا أزواج النبي ﷺ إلا عائشة رضي الله عنها وهو أحد قولي مالك والقول الآخر عنه بعد الحولين ييسر نحو الشهر \* وقال أبو حنيفة بعد الحولين ستة أشهر \* وقال زفر بعد الحولين سنة وقالت طائفة أخرى الرضاع للصغير والكبير بمعنى واحد \* فممن صح عنه هذا عائشة وأبو موسى الأشعري وقال به من الفقهاء الليث بن سعد وكان يفتي به قال عبد الله بن صالح سأله امرأة يزيد أتجج وليس لها ذو رحم محرم فقال أمضى إلى امرأة رجل فترضعك فيكون زوجها أبأك فتججي معه والحجة لهذا القول أنه قرأ على \* أحمد بن شعيب عن عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن قال حدثنا ابن عيينة قال سمعناه من عبد الرحمن بن القاسم بن محمد عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها قالت \* جاءت سبعة ابنة سهيل إلى رسول الله ﷺ فقالت اني أرى في وجه أبي حذيفة على إذا دخل على سالم قال النبي ﷺ فأرضعيه قالت وكيف أَرْضعه وهو رجل كبير قال أملت أعلم أنه رجل كبير ثم جاءت بعد ثم قالت والله يا رسول الله ما أرى في وجه أبي حذيفة يملش شيئاً آكرهه \* (قال أبو جعفر) واحتج من قال الرضاعة في الحولين لا غير بقول الله تعالى (والوالدات رضعن أولادهن حولين كاملين لمن أَرَادَ أن يتم الرضاعة) \* فعارضهم الآخرون فقالوا ليس في هذا دليل على نفي ما بعد الحولين واحتج الآخرون أيضاً بأن الحديث المسند إنما فيه إزالة كراهية فعارضهم الآخرون فقالوا لم تزل عائشة تقول برضاع الكبير معروفاً ذلك غير أن ربيعة بن أبي عبد الرحمن كان يقول هذا الحديث مخصوص في سالم وحده وقال غيره هو منسوخ واستدل على ذلك بأن مسروقاً روى عن عائشة كن عشر رضعات زلت في الشيخ الكبير ثم نمخن وروى أيضاً مسروق عن عائشة عن رسول الله ﷺ أنه قال إنما الرضاعة من المجاعة قال أهل اللغة معنى هذا إنما الرضاعة

الصبي الذي إذا جاع أشبعه اللبن ونقصه من الجوع فأما الكبير فلا رضاعة له.  
قرأ على أحمد بن شعيب عن قتيبة قال حدثنا أبو عوانة عن هشام بن عروة عن  
فاطمة بن المنذر عن أم سلمة عن رسول الله ﷺ أنه قال لا رضاع إلا ما فتق  
الأمعاء في البداء وكان قبل القطام \* وأما قوله تعالى ( فما استمتعتم به منهن  
فأتوهن أجورهن فريضة ) فقد اختلف العلماء في هذه بعد اجتماع من تقوم به  
الحجة أن المتعة حرام بكتاب الله عز وجل وسنة رسول الله ﷺ وقول الخلفاء  
الراشدين المهديين وتوقيف على بن أبي طالب رضي الله عنه ابن عباس وقوله  
إنك رجل قائم وأن رسول الله ﷺ قد حرم المتعة ولا اختلاف بين العلماء في  
صححة الاسناد عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وصحة طريقه بروايته عن  
رسول الله ﷺ تحريم المتعة وسند ذلك بإسناده في موضعه إن شاء الله تعالى  
فقال قوم ( فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن فريضة ) هو النكاح بعينه  
وما أحل الله المتعة قط في كتابه \* فمن قال هذا من العلماء الحسن ومجاهد كما  
حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا ابن أبي مريم قال حدثنا الثوري عن ورقاء  
عن ابن أبي نجيح عن مجاهد ( فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن )  
قال النكاح وحدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سامة قال حدثنا عبد الرزاق  
قال حدثنا معمر عن الحسن ( فما استمتعتم به منهن ) قال النكاح وكذا يروي  
عن ابن عباس ؓ قال أبو جعفر ؓ وسند كره بإسناده وشرحه \* وقال جماعة  
من العلماء كانت المتعة حلالاً ثم نسخ الله جل ثناؤه ذلك بالقرآن \* ومن قال  
هذا سعيد بن المسيب وهو يروي عن ابن عباس وعائشة وهو قول القائم  
وسالم وعروة كما قرأ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا  
علي بن هشام عن عثمان بن عطاء الخراساني عن أبيه عن ابن عباس في قوله  
( فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن ) قال نسختها ( يا أيها النبي إذا طلقتم  
النساء فطلقوهن لمدتهن ) يقول الطلاق للظاهر الذي لم يجامعا فيه قرأ على محمد  
ابن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا وكيع عن سفيان عن  
داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب قال نسخت المتعة آية الميراث يعني  
( ولكم نصف ما ترك أزواجكم ) ؓ قال أبو جعفر ؓ وذلك أن المتعة لاميراث

فيها فلهذا قال بالنسخ وإنما المتعة أن يقول لها أتزوجك يوما وما أشبه ذلك على أنه لا عدة عليك ولا ميراث بينهما ولا طلاق ولا شاهد يشهد على ذلك وهذا هو الزنا بعينه ولذلك قال عمر بن الخطاب لا أوتي برجل تزوج متعة إلا غيبته تحت الحجارة قرأ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب قال قال لي سالم بن عبد الله وهو يذكرني يقولون بالمتعة هؤلاء فهل رأيت نكاحا لا طلاق فيه ولا عدة له ولا ميراث فيه \* وقال قال لي القاسم بن محمد بن أبي بكر كيف تجتنبون على الثيبا بالمتعة \* وقد قال الله تعالى (والذين هم لزوجهم حافظون إلا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا قول بين لأنه إذا لم تكن تطلق ولا تمتد ولا ترث فليست بزوجة \* وقال قوم من العلماء النسخ للمتعة الحديث عن رسول الله ﷺ كما قرأ على أحمد بن محمد بن الأزد عن إبراهيم بن أبي داود قال حدثنا عبد الله بن محمد بن أسماء قال حدثنا جويرية عن مالك بن أنس عن الزهري أن عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب رضى الله عنه والحسن بن محمد حدثاه عن أبيهما أنه سمع علي بن أبي طالب رضى الله عنه يقول لابن عباس إنك رجل تائه يعق ماثل إن رسول الله ﷺ نهى عن المتعة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ولهذا الحديث طرق فاخترنا هذا لصحته وجلالة جويرية من طريق أسماء ولأن ابن عباس لما خاطبه علي رضى الله عنه بهذا لم يحاججه فصار تحريم المتعة إجماعا لأن الذين يحملونها اعتمادهم على ابن عباس \* وقال قوم نسخت المتعة بالقرآن والسنة جميعا وهذا قول أبي عبيد \* وقد روى الريح بن سبرة عن أبيه أن النبي ﷺ حرم المتعة يوم الفتح وقد صرح من الكتاب والسنة التحريم ولم يصح التحليل من الكتاب بما ذكرنا من قول من قال أن الاستمتاع النكاح على أن الريح بن سبرة قد روى عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال لهم استمتعوا من هذه النساء قال والاستمتاع عندنا يومئذ التزويج \* حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس . قال وقوله (فما استمتعتم به منهن فاتوهن أجورهن فريضة) يقول

إنما تزوج الرجل المرأة فنكحها مرة واحدة وجب لها الصداق كله والاستمتاع  
النكاح \* قال وهو قوله عز وجل ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ) فبين ابن عباس  
أن الاستمتاع هو النكاح بأحسن بيان والتقدير في العربية فما استمتعتم به ممن  
قد تزوجتموه بالنكاح مرة أو أكثر من ذلك أعطوها الصداق كاملا إلا أن تنبه  
أوتيهن منه \* وقيل التقدير فما استمتعتم به منهن وما بمعنى من وقيل فما استمتعتم به  
من دخول المرأة فلها الصداق كاملا أو النصف إن لم يدخل بها \* فأما ( ولا جناح  
عليكم فيما تراضيتن به من بعد الفريضة ) فتأوله قوم من الجبال المجترئين على كتاب  
الله أن المتمتع إن أراد الزيادة بغير استبراء ورضيت بذلك زاده وزادها. وهذا  
الكذب على الله ( قال أبو جعفر ) ومن أصبح ما قيل فيه أن لا جناح على الزوج والمرأة  
أن يراضيا بعد ما انقطع منهما الصداق أن تنبه له أو تنقصه منه أو يزددها فيه  
واختلف العلماء في الآية السابعة فمنهم من قال هي منسوخة ومنهم من قال هي  
ناسخة ومنهم من قال هي محكمة غير ناسخة ولا منسوخة



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية السابعة )

قال الله تعالى ( والذين حاقبت إيمانكم فآتوهم نصيبهم ) . فمن أصبح ماردى  
في هذه الآية إسنادا وأجله قاتلا ما حدثناه . أحمد بن شعيب قال أخبرني هرون  
ابن عبد الله قال حدثنا أبو أسامة قال حدثني إدريس بن يزيد قال حدثنا طلحة عن  
مطرف عن سعيد بن جبير عن ابن عباس في قوله تعالى ( والذين عقدت إيمانكم  
فآتوهم نصيبهم ) فانه كان المهاجرون حين قدموا المدينة يرثون الأنصار دون رحم  
اللاخرة التي آخأ النبي ﷺ بينهم حتى نزلت الآية ( ولكل جعلنا موالى مآترك )  
قال نسختها ( والذين عقدت إيمانكم فآتوهم نصيبهم ) قال من النصر والنصح  
والزادة وبرصه وهو لا يرث قال أبو عبد الرحمن أسنده صحيح ( قال أبو جعفر )  
يحمل هذا الحديث وأدخل في المسند على أن الآية ناسخة وليس الأمر عندى  
كذلك والذي يجب أن يحمل عليه الحديث أن يكون ( ولكل جعلنا موالى )  
ناسخا لما كانوا يفعلونه وأن يصكون ( والذين عقدت إيمانكم ) غير ناسخ

ولامسوخ ولكن فسرہ ابن عباس وسنين العلة في ذلك عند آخر هذا الباب  
ولكن ممن قال بان الآية منسوخة سعيد بن المسيب . كما حدثنا جعفر بن مجاشع  
قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا داود بن رشيد قال حدثنا الوليد قال  
حدثنا سروان بن أبي الهذيل أنه سمع الزهري يقول أخبرني سعيد في قوله الله تعالى  
(والذين عقدت أيمانكم) قال الخلفاء في الجاهلية والذين كانوا يتبنون فكانوا  
يتوارثون على ذلك حتى نزلت (والذين عقدت أيمانكم فآتوهم نصيبهم) فنزع الله  
ميراثهم وأثبت لهم الوصية \* وقال الشعبي كانوا يتوارثون حتى أزيل ذلك .  
وممن قال انها منسوخة الحسن وقتادة كافرأ على . عبد الله بن أحمد بن عبد السلام  
عن أبي الأزهر قال حدثنا روح عن أشعب عن الحسن (والذين عقدت أيمانكم  
فآتوهم نصيبهم) قال كان الرجل يعاقد الرجل على أنها إذا مات أحدهما ورثه الآخر  
فنسخها آية الموارث وقال قتادة كان يقول ترثني وأرثك وتعل عني وأعقل  
عنك فنسخها (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله) وقال الضحاك  
كانوا يتعاقبون فيتم اقدون على النصرة والوراثه فإذا مات أحدكم قبل صاحبه كان  
له مثل نصيب أبيه فنسخ ذلك بالموارث ومثل هذا أيضا مروى عن ابن عباس  
مشروحا . كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح  
عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال وقوله (والذين عقدت أيمانكم فآتوهم  
نصيبهم) . كان الرجل يعاقد الرجل أيها مات قبل صاحبه ورثه الآخر فأنزله  
الله (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين  
إلا أن تصلوا إلى أوليائكم معروفا) . قال هو أن يوصى له بوصية فهي جائزة من  
ثلث مال الميت فذلك المعروف . وممن قال انها محكمة مجاهد وسعيد بن جبير  
قرأ على إبراهيم بن موسى الجوري عن يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا وكيع  
عن سفيان عن منصور عن مجاهد في قوله تعالى (والذين عقدت أيمانكم فآتوهم  
نصيبهم) قال من العقل والمشورة والرفد وقال سعيد بن جبير فآتوهم نصيبهم من  
العون والنصرة قال أبو جعفر \* وهذا أولى ما قيل في الآية إنها محكمة لعتيقه  
إحداها أنه إنما يجعل النسخ على ما لا يصح المعنى إلا به وما كان منافيا فأما ما صح  
معناه وهو متوافق بعيد من التناسخ والمنسوخ والعلة الأخرى الحديث عن النبي

صلى الله عليه وسلم الصحيح الاسناد كما حدثنا أحمد بن شعيب قال أنبأنا  
عبد الرحمن بن محمد قال حدثنا إسحاق الأزرق عن زكرياء بن أبي زائدة عن سعيد  
ابن إبراهيم عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال لا حلف  
في الاسلام وأما حلف كان في الجاهلية فإن الاسلام لم يزد إلا شدة فبين بهذا  
الحديث أن الحلف غير منسوخ وبين الحديث الأول وقول مجاهد وسعيد  
ابن جبير أنه في النصر والنصيحة والعون والرغد ويكون ما في الحديث الأول من  
قول ابن عباس نسخها يعني (ولكل جعلنا موالى ما ترك الوالدان) لأن الناس  
كانوا يتوارثون في الجاهلية بالتبني وتوارثوا في الاسلام بالأخاء ثم نسخ هذا كله  
فرائض الله بالمواريث



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية الثامنة )

قال الله عز وجل ( يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى حتى تعلموا  
ما تقولون ) أكثر العلماء على أنها منسوخة غير أنهم يختلفون في الناسخ لها فمن  
ذلك ما قرأ على \* أحمد بن شعيب عن إسحاق بن إبراهيم قال أنبأنا داود قال حدثنا  
على بن نديعة عن عكرمة عن ابن عباس في قول الله تعالى ( لا تقربوا الصلاة وأتم  
سكارى ) قال نسختها ( إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق )  
الآية ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فيكون على هذا قد نسخت الآية على الحقيقة يكونون  
أمرؤا بأن لا يصلوا إذا سكروا ثم أمرؤا بالصلاة على كل حال فإن كانوا لا يفعلون  
ما يقرهون وما يفعلون فعلهم الإعادة وإن كانوا يفعلون ذلك فعلهم أن يصلوا  
وهذا قبل التحريم فأما بعد التحريم فينبغي أن لا يفعلوا ذلك أعنى من الشرب  
فإن فعلوا فقد أساءوا والحكم في الصلاة واحد إلا الزيادة في المضضة من المسكر  
لأنه لما حرم صار نجسا فهذا قول وقد روى عثمان بن عطاء عن أبيه عن ابن عباس  
( لا تقربوا الصلاة وأتم سكارى ) قال في المساجد وتقدير هذا في العرية لا تقربوا  
موضع الصلاة مثل ( وأسأل القرية ) حدثنا أحمد بن محمد بن قانع قال حدثنا دلمة  
قال حدثنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر بن قتادة ( لا تقربوا الصلاة وأتم

سكاري ) قال يجتنبون السكر عند حضور الصلاة ثم نسخت في تحريم الخمر  
وقال مجاهد نسخت بتحريم الخمر \* وعن ذلك أنها غير منسوخة الضحاك قال  
( وأنتم سكاري ) من النوم \* والقول الأول أولى لتواتر الآثار بصحته كما قرأنا  
إبراهيم بن موسى الحويرثي عن يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا وكيع قال حدثنا  
سفيان عن عطاء بن السائب عن أبي عبد الرحمن العلمي عن علي بن أبي طالب  
كرم الله وجهه قال دعانا رجل من الأنصار قبل تحريم الخمر فحضرت الصلاة  
فتقدم عبد الرحمن بن عوف فصلى بنا المغرب فقرا ( قل يا أيها الكافرون ) فليس  
عليه فنزلت ( يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون )  
قال أبو جعفر \* فهذا ليس من النوم في شيء مع التوقيف في نزول الآية  
وقد عارض معارض فقال كيف يتعبد السكران بأن لا تقرب الصلاة في تلك الحال  
وهو لا يقم وهذا لا يلزم وفيه جوابان \* أحدهما أنه تعبد أن لا يسكر عند  
حضور الصلاة \* والجواب الآخر وهو أصحهما أن السكران هنا هو الذي لم يزل  
فيه وإنما خدر جسمه من الشرب وفهمه قائم ثم هو مأمور منه \* فأما من  
لم يفهم فقد خرج إلى الخيل وحال إلى المجانين وهذا لم يزل مكروهاً في الجاهلية  
ثم زاده الاسلام توكيدا كما روى عن عثمان أنه قال ما سكرت في جاهلية ولا إسلام  
ولا تفتيت ولا تخنيت ولا مسست ذكرى يميني مذ بايعت بها رسول الله ﷺ  
قيل له فلا سلام حمزك فما بال الجاهلية قال كرهت أن أكون لعنة لأهلي \* فيكون  
المنسوخ من الآية التحريم في أوقات الصلاة وغيرها \* والذين في الآية التاسعة أنها منسوخة



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية التاسعة )

قال الله تعالى ( إلا الذين يصلون إلى قوم بينهم ميثاق أو جاهدوكم حصرت  
صدورهم أن يقاتلوكم أو يقاتلوا قومهم ولو شاء الله لملأهم عليكم فلقاؤكم ذن  
اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلا ) أهل  
التأويل على أن هذه الآية منسوخة بالأمر بالقتال قال أبو جعفر \* كما حدثنا  
جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا إبراهيم بن عبد الله قال



حدثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس في قوله تعالى (إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) قال ثم نسخ بعد ذلك فنبذ إلى كل ذي عهد عهده ثم أسراه تعالى أن يقاتل المشركين حتى يقولوا لا إله إلا الله فقال (اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) قال وحدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة (أن اعترلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم) قال نسختها براءة (فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم) قال أبو جعفر \* هذا قول مجاهد وقال زيد نسختها الجهاد وزعم بعض أهل اللغة أن معنى (إلا الذين يصلون) أي يتمنون (إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي ينتسبون إليهم كما قال الأعشى

إذا انصلت قالت أباكر بن وائل وبكر سببتها والأنوف رواغم

قال أبو جعفر \* وهذا غلط عظيم لأنه يذهب إلى أن الله تعالى حظر أن يقاتل أحد بينه وبين المسلمين نسب والمشركين قد كان بينهم وبين السابقين الأولين أنساب وأشد من هذا الجهل الاحتجاج بأن ذلك كان نسخ لأن أهل التأويل مجمعون أن النسخ له براءة وإنما نزلت براءة بعد الفتح بعد أن انقطعت الحروب وإنما يوثق هذا من الجهل بقول أهل التفسير والاجتهاد على كتاب الله تعالى وحمله على المعقول من غير علم بأقوال المتقدمين والتقدير على قول أهل التأويل نغذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق أولئك خزاعة صالحهم النبي ﷺ على أنهم لا يقاتلون وأعطاهم الزم. والامان ومن وصل إليهم فدخل في الصلح معهم كان حكمه كحكمهم أو جاءوكم حصرت صدورهم أي وإلا الذين جاءوكم حصرت صدورهم وهم بنو مدلج وبنو خزاعة ضاقت صدورهم أن يقاتلوا المسلمين أو يقاتلوا قومهم بنى مدلج وحصرت خبر بعد خبر \* وقيل حذفت منه قد فاما أن يكون دما فبخالف لقول أهل التأويل لأنه قد أسرا لا يقاتلوا فكيف يدعى عليهم \* وقيل المعنى أو يصلون إلى قوم جاءوكم حصرت صدورهم ثم قال الله تعالى (ولو شاء الله لحطهم عليكم فلقاتلوكم) أي لسلط هؤلاء الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق والذين جاءوكم حصرت صدورهم أي فافكروا نعمة الله عليكم فاقبلوا أمره ولا تقاتلوهم) قال

اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا إليكم السلم) أى الصلح (فاجعل الله لكم عليهم سبيلاً) أى طريقاً إلى قتلهم وسي خزاريم ثم نسخ هذا كله كما قال أهل التأويل فنبت إلى كل ذى عهد عهده فقبل لهم (فسيحوا فى الأرض أربعة أشهر) ثم ليس بعد ذلك إلا الاسلام أو القتل لغير أهل الكتاب \* واختلف العلماء فى الآية العاشرة فقالوا فيها خمسة أقوال



### ﴿باب﴾

#### ذكر الآية العاشرة

قال الله تعالى (ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً) فن العلماء من قال لا توبة لمن قتل مؤمناً متعمداً \* وبعض من قال هذا قال الآية التى فى الفرقان منسوخة بالآية التى فى النساء \* فهذا قول ومن العلماء من قال له توبة لأن هذا مما لا يقع فيه ناسخ ولا منسوخ لأنه خبر ووعد \* ومن العلماء من قال الله متول عقابه تاب أو لم يتب إن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه وإن شاء أدخله النار وأخرجه منها ومن العلماء من قال المعنى جزاؤه جهنم إن جازاه \* ومن العلماء من قال التقدير (ومن يقتل مؤمناً متعمداً) استحلالاً له فهذا جزاؤه لأنه كافر

﴿قال أبو جعفر﴾ فهذه خمسة أقوال : قال قول الأول لا توبة للقاتل مروى عن زيد بن ثابت وابن عباس كما قرأ على أحمد بن الحجاج عن يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنى الليث بن سعد قال أخبرني خالد وهو ابن يزيد عن سعيد بن أبى هلال عن جهم بن أبى الجهم أن أبا الرزاذ أخبره أن خارجة بن زيد أخبره عن أبيه زيد بن ثابت قال لما نزلت الآية التى فى الفرقان (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ولا يزنون) عجبنا لئبنا فنزلت الآية التى فى النساء (ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم خالداً فيها وغضب الله عليه ولعنه) حتى فرغ \* وقرأ على أبى عبد الرحمن أحمد ابن شعيب عن عمرو بن على قال حدثنا يحيى قال أنبأنا ابن جريج قال أخبرني

القاسم بن أبي برة عن سعيد بن جبير قال سألت ابن عباس هل لمن قتل مؤمناً متعمداً من توبة قال لا وقرأت عليه التي في القرآن قال (والذين لا يدعون مع الله إلهاً آخر) قال هذه الآية مكية نسختها آية مدنية (ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها) الآية قال أبو عبد الرحمن وأنبأنا قتيبة قال حدثنا صفيان عن عمار الذهبي عن سالم بن أبي الجعد أن ابن عباس سئل عمر قتل مؤمناً متعمداً ثم تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدي فقال وأني له بالتوبة وقد سمعت نبيكم ﷺ وهو يقول يحجى المقتول متعلقاً بالقاتل تشخب أوداحه دما يقول أي رب سل هذا فم قتلني ثم قال ابن عباس والله لقد أزلها الله ثم ما نسخها قال أبو عبد الرحمن وأخبرني يحيى بن حكيم قال حدثنا ابن أبي عدي قال حدثنا شعبة عن يعل بن عطاء عن أبيه عن عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ قال نزل الوحي أن الله عز وجل قال يا محمد قل يا أيها الذين آمنوا لا تقتلوا أنفسكم من قتل نفسه بعد أن آمن بالله واليوم الآخر فهو مذنب وقومته كفرة قال أبو عبد الرحمن وأنبأنا أحمد بن فضالة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر بن أبيوب عن الحسن عن الأحنف بن قيس عن أبي بصرة قال سمعت رسول الله ﷺ يقول إذا التقى المسلمان بميفها فقتل أحدهما صاحبه فالقاتل والمقتول في النار قيل يا رسول الله هذا القاتل فما بال المقتول قال انه أراد أن يقتل صاحبه ﷺ قال أبو جعفر ﷺ فهذه الأحاديث صحاح محتج بها أصحاب هذا القول مع ما روى عن عبد الله بن مسعود عن النبي ﷺ أنه قال سباب المسلم فسوق وقتاله كفر وعنه ﷺ لا ترجعوا بعدي كفاراً يضرب بعضكم رقاب بعض ومن أمان على قتل مسلم بشطركم كلمة جاء يوم القيامة مكتوب بين عينيه يئس من رحمة الله تعالى ﷺ قال أبو جعفر ﷺ والقول الثاني أن له توبة . قول جماعة من العلماء منهم عبد الله بن عمر وهو أيضاً مروى عن زيد بن ثابت وابن عباس كما قرأ على بكر بن سهل عن عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن عبد الوهاب بن بخت المسكي عن نافع أو سالم أن رجلاً سأل عبد الله بن عمر فقال يا أبا عبد الرحمن كيف ترى في رجل قتل رجلاً عمداً قال أنت قتلتها قال نعم قال تب إلى الله عز وجل يئب عليك وحدثنا علي بن الحسين قال حدثنا يزيد بن هرون قال أنبأنا أبو مالك الأشجعي

عن سعيد بن عباد قال جاء رجل إلى ابن عباس فقال أئمن قتل مؤمناً توبة قال لا إلا النار فلما ذهب قال له جلساؤه هكذا كنت تعتين أن لمن قتل مؤمناً توبة مقبولة قال إني لأحسبه رجلاً مغضباً يريد أن يقتل مؤمناً قال فيمضوا خلفه في أثره فوجدوه كذلك ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وأصحاب هذا القول حجبتهم ظاهرة منها قول الله تعالى ( وإني لغفار لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى ) . ( وهو الذي يقبل التوبة عن عباده ) وقد بينا في أول هذا الباب أن الأخبار لا يقع فيها نسخ \* وقد اختلف عن ابن عباس فروى عنه قال زلت في أهل الشرك يعني التي في الفرقان وعنه نسختها التي في النساء فقال بعض العلماء معنى نسختها زلت بنسختها ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وليس يخلو أن تكون الآية التي في النساء زلت بعد التي في الفرقان كما روى عن زيد وابن عباس على أنه قد روى عن زيد أن التي زلت في الفرقان زلت بعدها أو يكونا زلتا معاً وليس ثم قسم رابع فإن كانت التي في النساء زلت بعد التي في الفرقان فهي مثبتة عليها كما أن قوله تعالى ( إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ) مبني على ( قل للذين كفروا إنه ينتهوا ينتهوا لهم ما قد سلف ) وإن كانت التي في الفرقان زلت بعد التي في النساء فهي مثبتة لها وإن كانتا أنزلتا معاً فحدها محمولة على الأخرى وهذا باب من النظر إذا تدبرته علمت أنه لا مدفع له مع ما يقوى ذلك من الحكم الذي لا تنزع فيه وهو قوله عز وجل ( وإني لغفار لمن تاب ) وأما القول الثالث أن أمره إلى الله تعالى تاب أو لم يتب فعليه أبو حنيفة وأصحابه والشافعي أيضاً يقول في كثير من هذا إلا أن يعفو عنه أو معنى هذا \* فأما القول الرابع وهو قول أبي مجاشع أن المعنى إن جازاه والغلط فيه بين \* وقد قال الله تعالى ( ذلك جزاؤهم جهنم بما كفروا ) ولم يقل أحد معناه إن جازاهم وهو خطأ في العربية لأن بعده وغضب الله عليه وهو محمول على معنى جزاه \* وأما القول الخامس أن من يقتل مؤمناً متعمداً مستحلاً لقتله فغلط لأن من عم لا يخص إلا بتوقيف أو دليل قاطع وهذا القول يقال أنه قول عكرمة لأنه ذكر أن الآية زلت في رجل قتل رجلاً متعمداً ثم ارتد ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فهذه عشر آيات قد ذكرناها في سورة النساء ورأيت بعض المتأخرين قد ذكر أنه سوى هذه العشر . وهي قوله تعالى

( وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الدين كفروا ) \* ( قال أبو جعفر ) وإنما لم افرد لها بابا لأنه لم يصح عندي أنها منسوخة ولا منسوخة ولا ذكرها أحد من المتقدمين بشيء من ذلك . فيذكر وليس بخلاف أمرها من إحدى ثلاث جهات ليس في واحدة منها نسخ وذلك أن الذي قال هي منسوخة محتج بأن الله عز وجل قال ( وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الدين كفروا ) . قال فكان في هذا منع من قصر الصلاة إلا في الخوف ثم صح عن النبي ﷺ أنه قصر في غير الخوف آمن ما كان في السر لجعل فعل النبي ﷺ سائغا للآية \* وهذا غلط بين لأنه ليس في الآية منع في القصر للأمر وإنما فيها إباحة القصر في الخوف فقط والجهات التي فيها عن العلماء المتقدمين منه أن يكون معنى أن تقصروا من الصلاة أن تقصروا من حدودها في حال الخوف وذلك ترك إقامة ركوعها وسجودها وأداءها كيف أمكن مستقبل القبلة ومستديرها وما شيا . وراكبا في حال الخوف كما قال جل ثناؤه ( إن خفتم فرجالا أو ركباناً ) وهكذا يروي عن ابن عباس \* فهذا قول وهو اختيار محمد بن جرير واستدل على صحته بأن بعده ( فإذا أطمأنتم فأقيموا الصلاة ) وإقامتها إتمام ركوعها وسجودها وسائر فرائضها وترك إقامتها في غير الطمأنينة وهو ترك إقامة هذه الأشياء \* ومن الجهات في تأويل الآية أن جماعة من المجابة والتابعين قالوا قصر صلاة الخوف أن يصلي ركعة واحدة لأن صلاة المسافر ركعتان ليست بقصر لأن فرضها ركعتان ومن صح عنه فرضت الصلاة ركعتين ثم أتت صلاة المقيم وأقرت صلاة المسافر بمجالها عائفة رضي الله عنها ومن قال صلاة الخوف ركعة حذيفة وجابر بن عبد الله وسعيد بن جبير وهو قول ابن عباس كما قرأ على محمد بن جعفر بن حفص عن خلف بن هشام المقرئ قال حدثنا أبو عوانة عن بكير بن الأخنس عن مجاهد عن ابن عباس قال فرض الله الصلاة على لسان نبيكم ﷺ للعقيم أربعا وللمسافر ركعتين وفي الخوف ركعة \* ( قال أبو جعفر ) وفي الآية قول ثالث عليه أكثر الفقهاء وذلك أن تكون صلاة الخوف ركعتين مقصورة من أربع في كتاب الله عز وجل وصلاة الصغر في الأمر ركعتان مقصورة في سنة رسول الله ﷺ

لا بالقرآن ولا بنسخ القرآن \* ويدل على ذلك ما قرأ على يحيى بن أيوب قال أخبرني ابن جريج أن عبد الرحمن بن عبد الله بن أبي صمار حدثه عن عبد الله ابن نابتة عن يعلى بن أمية أنه قال سألت عمر بن الخطاب رضي الله عنه قلت أرأيت قول الله عز وجل ( فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا ) فقد زال الخوف فما بال القصر فقال عجت مما عجبتم منه فصالت رسول الله ﷺ فقال صدقة تصدق الله بها عليكم فاقبلوها

﴿ قال أبو جعفر ﴾ فلم يقل ﷺ قد نسخ ذلك وإنما نسبته إلى الرخصة فصح قول من قال قصر صلاة السفر بالسنة وقصر صلاة الخوف بالقرآن ولا يقال منسوخ لما ثبت في التنزيل وصح في التأويل إلا بتوقيف أو بدليل قاطع



﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

### ﴿ سورة المائدة ﴾

اختلف المشاء في هذه السورة \* فمنهم من قال لم ينسخ منها شيء \* ومنهم من احتج أنها آخر سورة نزلت فلا يجوز أن يكون فيها ناسخ

﴿ قال أبو جعفر ﴾ كما حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا عبيد الله قال حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا التوزي عن أبي إسحق عن أبي ميسرة قال لم ينسخ من المائدة شيء وقرأ على إسحق بن إبراهيم بن يونس عن الوليد بن شجاع قال حدثنا عبد الله بن وهب قال أخبرني معاوية بن صالح عن أبي الزاهرية عن جبير بن نفير . قال حبسجت فدخلت على عائشة رضي الله عنها فقالت هل تقرأ سورة المائدة قلت نعم قالت أما إنها آخر سورة نزلت فما وجدتم فيها خلالات فتخلوه وما وجدتم فيها حراماً فحرموه

﴿ قال أبو جعفر ﴾ وما يحتج به في هذا حديث عمر رضي الله عنه حين قرأ ( اليوم أكملت لكم دينكم ) فقال بعض اليهود لو نزلت علينا هذه في يوم لا نخلذناه عيداً فقال عمر كان في اليوم الذي أنزلت فيه عيدان نزلت يوم الجمعة يوم عرفات يعني في حجة الوداع ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وأما البراء فانه في آخر سورة نزلت

براءة وآخر سورة نزلت ( يستفتونك قل الله يفتيكم في السكالات ) وهذا ليس بمتناقض لأنها جميعاً من آخر ما نزل ولو لم يكن في المائدة منسوخ لاحتجنا إلى ذكرها لأن فيها ناسخاً وهذا الكتاب يشتمل على الناسخ والمنسوخ على أن كثيراً من العلماء قد ذكروا فيها آيات منسوخة \* وقال بعضهم فيها آية واحدة منسوخة كما حدثنا أحمد بن محمد بن قافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أخبرني التوزي عن ماذ (١) عن الشعبي قال ليس في المائدة منسوخ إلا في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ) الآية ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذه الأولى مما نذكره منها



### ﴿ باب ﴾

( ذكر الآية الأولى من هذه السورة )

قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام ) ذهب جماعة من العلماء إلى أن هذه الأحكام الخمسة منسوخة \* وذهب بعضهم إلى أن فيها منسوخاً \* وذهب بعضهم إلى أنها محكمة \* فمن ذهب إلى أنها منسوخة فتادة وروي ذلك عن ابن عباس. حدثنا أحمد بن محمد بن قافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام ) \* قال منسوخ كان الرجل في الجاهلية إذا خرج يريد الحج تقلد من السمر فلا يعرض له أحد وإذا تقلد قلادة شعر لم يعرض له أحد وكان المشرك يومئذ لا يصد عن البيت الحرام فأمر الله أن لا يقاتل المشركون في الشهر الحرام ولا عند البيت ثم نسخها قوله تعالى ( فأتوا المشركين حيث وجدتموهم ) . ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وحدثنا بكر بن سهل قال حدثنا أبو صالح عن معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال وقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله ولا الشهر الحرام ولا

الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام) فكان المؤمنون والمشركون يحجون إلى البيت جميعاً فنهى أن يمنع أحد من الحج إلى البيت من مؤمن وكافر ثم أنزل الله بعد هذا (إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد طهرهم هذا) وقال جل ذكره (إنما يعمر مساجد الله) فنهى المشركون من المسجد الحرام وبهذا الاسناد (لا تحلوا شعائر الله) كان المشركون يعظمون أمر الحج ويهدون الهدايا إلى البيت ويعظمون حرمة فأراد المسلمون أن يغيروا ذلك فأزل الله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله) فهذا على تأويل النسخ في الأحكام الخمسة باباحة قتال المشركين على كل حال ومنعهم من المسجد الحرام فأما مجاهد فقال لم ينسخ منها إلا القلائد كان الرجل يتقلد بشيء من لحا الحرم فلا يقرب فنسخ ذلك ﴿قال أبو جعفر﴾ وهذا على مذهب أبي ميسرة أنها محكمة وأما عطاء فقال (لا تحلوا شعائر الله) أى لا تترضوا لما يسخطه وابتغوا طاعته واجتنبوا معاصيه فهذا لا ينسخ فيه وهو قول حسن لأن واحدة الشعائر شعرة من شعرت به أى علمت به فيكون المعنى لا تحلوا معالم الله وهى أمره ونهيها وما أعلمه الناس فلا تخالفوه \* وقد بوى عن ابن عباس الهدى مالم يقلد وقد حزم صاحبه على أن يهديه والقلائد ما قلد \* فأما الربيع بن أنس فتأول معنى ولا القلائد أنه لا يحمل لهم أن يأخذوا من شجر الحرم فيقلدوه وهذا قول شاذ بعيد \* وقول أهل التأويل أنهم نهوا أن يحلوا ما قلد فيأخذوه ويقصوه فن قال هذا منسوخ فحجته بينة أن المشرك حلال الدم وإن تقلد من شجر الحرم وبهذا بين جيد \* وفي هذه الآية ما ذكر أنه منسوخ قوله عز وجل (ولا يجزئكم شتان قوم أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) قال عبد الرحمن بن زيد هذا كله منسوخ نسخته الجهاد ﴿قال أبو جعفر﴾ ذهب ابن زيد إلى أنه لما جاز قتالهم لأنهم كفار جاز أن يعتدى عليهم ويبدؤوا بالقتال \* وأما غيره من أهل التأويل فذهب إلى أنها ليست بمنسوخة \* فمن قال ذلك مجاهد واحتج بقول النبي ﷺ لمن الله من قتل ذحل في الجاهلية فأهل التأويل وأكثرم متفقون على أن المعنى ولا يحملنكم أبغاض قوم لأن صدوكم عن المعبد الحرام يوم الحديبية على أن تعتدوا لأن سورة المائدة نزلت بعد يوم الحديبية \* فالذين على هذا أن تقرأ أن صدوكم بفتح الحزنة لأنه شيء قد تقدم \* واختلف العلماء في الآية الثانية



## ﴿ باب ﴾

## ﴿ ذكر الآية الثانية ﴾

قال الله تعالى ( اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم ) فقالوا فيها ثلاثة أقوال \* فمنهم من قال أحل لنا طعام أهل الكتاب وإن ذكروا عليه غير اسم الله فكان هذا ناسخاً لقوله تعالى ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وما أهل لذير الله به ) \* وقال قوم ليس هذا ناسخاً ولكنه مستثنى من ذلك \* وقال آخرون ليس بنسخ ولا استثناء ولكن إذا ذكر أهل الكتاب غير اسم الله لم تؤكل ذبيحتهم \* فالقول الأول عن جماعة من العلماء كما قال عطاء كل ذبيحة النصراني وإن قال باسم المسيح لأن الله قد أحل ذبائحهم وقد علم ما يقولون \* وقال القاسم بن خميرة كل من ذبحته وإن قال باسم جرجس وهو قول ربيعة ويرى ذلك عن صحابين أبي الدرداء وعبادة بن الصامت \* وأصحاب القول الثاني يقولون هو استثناء وحلال أكله وأصحاب القول الثالث يقولون إذا سمعت الكتابي يسمى غير الله فلا تأكل وقال بهذا من الصحابة على ابن أبي طالب كرم الله وجهه ومائشة وابن عمر وهو قول طاوس والحسن وقال مالك بن أنس أكره ذلك ولم يحرمه واختلقوا أيضاً في ذبائح نصاري بني تغلب وأكثر العلماء يقولون هم بمنزلة النصارى تؤكل ذبائحهم وتنزوح الحصنات من نسائهم ومن قال هذا ابن عباس بلا اختلاف عنه \* وقال آخرون لا تؤكل ذبائحهم ولا ينزوح فيهم لأنهم عرب وإنما دخلوا في النصرانية فمن روى عنه هذا على ابن أبي طالب كرم الله وجهه كافر أو على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا حفص بن غياث قال حدثنا أشعث بن عبد الملك عن الحسن قال ما علمت أحداً من أصحاب محمد ﷺ حرم ذبائح بني تغلب إلا على بن أبي طالب رضي الله عنه ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا قول الشافعي وطارضه عبد بن جرير بإذ الحديث المروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه الصحيح أنه قال لا تأكلوا ذبائح بني تغلب ولا تنزوجوا فيهم فانهم لم يتعلقوا من النصرانية إلا بشرب الخمر قال فبدل هذا على أنهم لو كانوا على ملة النصارى في كل أمورهم لا كنت ذبائحهم وتنزوح فيهم قال وقد قامت الحجة على أكل ذبائح النصارى والتنزوح فيهم وهم من النصارى وقد احتج

ابن عباس في ذلك فقال قال الله تعالى (ومن يتولم منكم فانه منهم) فلو لم يكن بنو تغلب من النصارى إلا بتولمهم إياهم لأكلت ذبايحهم فأما المجوس فالعلماء يجمعون الامن هذ منهم أن ذبايحهم لا تؤكل ولا يتزوج فيهم لأنهم ليسوا أهل كتاب وقد بين ذلك رسول الله ﷺ في كتابه إلى كسرى فلم يخاطبهم بأنهم أهل كتاب وغاطب قيصر بغير ذلك فقال (يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا وبينكم) الآية وقد مارض معارض بالحديث المروى عن عبد الرحمن بن عوف أنه قال لعمر ابن الخطاب رضي الله عنه في المجوس سمعت رسول الله ﷺ يقول أنزلوهم منزلة أهل الكتاب (قال أبو جعفر) وهذا الحديث لاحجة فيه من جهات إحداها أنه غلط في متنه وإن أسنده غير متصل ولا تقوم به حجة وهذا الحديث حدثاه بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن جعفر بن محمد عن أبيه قال قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ما أدرى كيف أصنع في أمر المجوس فشهد عنده عبد الرحمن بن عوف أنه سمع رسول الله ﷺ يقول سنوا بهم سنة أهل الكتاب (قال أبو جعفر) والأسناد منقطع لأن محمد بن علي لم يولد في وقت عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأما المتن فيقال انه على غير هذا كما حدثنا محمد بن محمد الأزدي قال حدثنا أحمد بن بشر الكوفي قال سمعت سفيان بن عيينة يقول عمرو بن دينار سمع بحالة يقول أن عمر لم يكن أخذ من المجوس الجزية حتى شهد عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله ﷺ أخذها من مجوس هجر فهذا إسناده متصل صحيح ولو صح الحديث الأول ما كان دليلا على كل ذبايح المجوس ولا تزويج نسائهم لأن قوله سنوا بهم سنة أهل الكتاب يدل على أنهم ليسوا من أهل الكتاب وأيضا فأنما نقل الحديث على أنه في الجزية خاصة وأيضا فسنوا بهم ليس من الذبايح في شيء لأنه لم يقل استنوا أتم في أمرهم بشيء فأما الاحتجاج بأن حذيفة تزوج مجوسية فغلط والصحيح أنه تزوج يهودية وفي هذه الآية (والمحصنات من الدين أوتوا الكتاب من قبلكم) فقد ذكرناه في قوله (ولا تشكوا المشركين حتى يؤمنوا) وقول من قال إن هذه ناسخة لتلك واختلفوا في الآية فقال فيها سبعة أقوال



## ﴿باب﴾

( ذكر الآية الثالثة )

قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق ) الآية فيها سبعة أقوال \* فمن العلماء من قال هي ناسخة لقوله تعالى ( لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ) \* ومنهم من قال هي ناسخة لما كانوا عليه لأن النبي ﷺ كان إذا أحدث لم يكلم أحدا حتى يتوضأ وضوءه للصلاة فنسخ هذا وأمر بالطهارة عند القيام إلى الصلاة \* ومنهم من قال أنها منسوخة لأنه لو لم ينسخ لوجب على كل قائم إلى الصلاة الطهارة وإن كان متطهرا والناسخ لها فعل النبي ﷺ ومنذ كرهه بأسناده \* فمن العلماء من قال يجب على كل من قام إلى الصلاة أن يتوضأ للصلاة بظاهر الآية وإن كان طاهرا هذا قول عكرمة وابن سيرين واحتج عكرمة بعلي بن أبي طالب رضي الله عنه كما حدثنا \* أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا بشر بن عمر وعبد الصمد ابن عبد الوارث قال حدثنا شعبة عن مسعود بن علي قال كان علي بن أبي طالب يتوضأ لكل صلاة ويتلو ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم ) الآية ومن العلماء من يقول ينبغي لكل من قام إلى الصلاة أن يتوضأ لها طلبا للفضل وحمل الآية على الندب \* ومنهم من قال الآية مخصوصة لكل من قام من النوم والقول السابع أن الآية يراد بها من لم يكن على طهارة فهذه سبعة أقوال فأما القول الأول أنها ناسخة لقوله تعالى ( لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى ) فقد ذكرناه بأسناده في سورة النساء ولا يتبين في هذا نسخ يكون التقدير إذا قمتم إلى الصلاة غير سكارى \* والقول الثاني يحتاج من قاله بمحدث علقمة بن القعقعي عن أبيه أنه قال كان النبي ﷺ إذا بال لم يكلم أحدا حتى يتوضأ للصلاة حتى زلت آية الرخصة ( يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة ) وقرأ علي أحمد بن شعيب عن محمد بن بشير عن معاذ قال حدثنا سعيد عن قتادة عن الحسن عن حصين بن المنذر أبي ساسان عن المهاجر بن قنفذ أنه سلم على النبي ﷺ وهو يقول فلم يرد عليه حتى توضأ فلما توضأ رد عليه وهذا أيضا لا يتبين فيه نسخ لأنه مباح فعله ومن قال الآية منسوخة بفعل النبي ﷺ احتج بما حدثناه عبد الله بن محمد بن جعفر

قال حدثنا أحمد بن منصور قال حدثنا عبدالرزاق قال حدثنا سفيان عن علقمة ابن منذر عن سليمان ابن بريدة عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يتوضأ لكل صلاة فلما كان يوم الفتح صلى الصلوات بوضوء واحد ومسح على خفيه فقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لقد فعلت شيئاً ما كنت تفعله فقال عمداً فعلته ومن منع نسخ القرآن بالسنة قال هذا تبين وليس بنسخ ومن قال على كل قائم إلى الصلاة أن يتوضأ لها احتج بظاهر الآية وبما روي عن علي بن أبي طالب ومن قال هي على الندب احتج بفعل النبي ﷺ وإن علي بن أبي طالب لم يقل هذا واجب فيتأول أنه يفعل هذا إرادة الفضل والدليل على هذا أنه قد صح عن علي ابن أبي طالب أنه توضأ وضوءاً خفيفاً ثم قال هذا وضوء من لم يحدث وكذا عن ابن عمر أيضاً ويحتج بحديث غطيف عن ابن عمر عن النبي ﷺ أنه قال من توضأ على طهارة كتب له عشر حسنات وأما من قال المعنى إذا قتم من النوم فيحتج بأن في القرآن الوضوء على النائم \* وهذا قول أهل المدينة \* كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبيد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن زيد بن أسلم أن تفسير هذه الآية (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة) الآية أن ذلك إذا قام من المضجع يعني النوم \* والقول السابع قول الشافعي قال لو وكلنا إلى الآية لكان على كل قائم إلى الصلاة الطهارة فلما صلى رسول الله ﷺ الصلوات بوضوء واحد بينها ومعنى هذا على هذا القول يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة وقد أحدثتم فاعلموا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين وقد زعم قوم أن هذا نسخ للمسح على الخفين وسنين مافى ذلك وأنه ليس بناسخ له إن شاء الله تعالى وقال قوم في قراءة من قرأ وأرجلكم بالخفض أنه منسوخ بفعل النبي ﷺ وقوله لأن الجماعة الذين تقوم بهم الحجة روي أن النبي ﷺ غسل قدميه وفي ألفاظه ﷺ إذا غسل قدميه خرجت الخطايا من قدميه ولم يقل أحد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال فإذا مسح قدميه وصح عنه ويل للعاقب من النار وويل للأعقاب من النار وأنه أمر بتخليل الأصابع فلو كان المصحح جائزاً ما كان لهذا معنى وقال قوم قد صح الفسل بنص كتاب الله تعالى في القراءة بالنص وبفعل رسول الله ﷺ وقوله ومن ادعى

أن المسح جائز فقد تعلق بشذوذ \* وقال قوم الغسل والمسح جميعاً واجبان بكتاب الله تعالى لأن القراءة بالنصب والخفض مستفيضة وقد قرأ بهما الجماعة فمن قال أن مسح الرجلين منسوخ الشعبي كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال أنبأنا إبراهيم بن مرزوق قال حدثنا يعقوب بن إسحق قال حدثنا حماد بن سلمة عن حاصم عن الشعبي قال نزل القرآن بالمسح والسنة بالغسل \* ومن قال قد صح الغسل بالكتاب والسنة احتج بالقراءة بالنصب وبما صح عن النبي ﷺ ومن قال هما واجبان قال هما بمنزلة اثنين جاء صحة كل واحد منهما عن جماعة تقوم بهم الحجة \* كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا إبراهيم قال حدثنا أبو داود قال حدثنا قيس عن حاصم عن زر عن عبد الله أنه قرأ وأرجلكم بالنصب وحدثنا أحمد قال حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا سعيد بن منصور قال سمعت هشيباً يقول أنبأنا خالد عن عكرمة عن ابن عباس أنه قرأ وأرجلكم بالنصب وقال ما د إلى الغسل ﷻ قال أبو جعفر ﷻ وهذه قراءة عروة بن الزبير ونافع والكمثاني وقرأ أنس بن مالك وأرجلكم بالخفض وهي قراءة أبي جعفر وأبي عمرو ابن العلاء وحاصم والأعمش وحزمة على أنه يقول تمسحت بمعنى تطهرت للصلاة فيكون على هذا الخفض كالنصب وسمعت علي بن سليمان يقول التقدير وأرجلكم غملاً ثم حذف هذا لعلم السامع \* وعن قال أن المسح على الخفين منسوخ بسورة المائدة ابن عباس وقال ما مسح رسول الله ﷺ على الخفين بعد نزول المائدة \* وعن رد المسح أيضاً طائفة وأبو هريرة ﷻ قال أبو جعفر ﷻ من نفى شيئاً وأثبتته غيره فلا حجة لنا في هذا موجود في الأحكام والمعقول وقد أثبت المسح على الخفين من أصحاب رسول الله ﷺ جماعة كثيرة ومنهم من قال بعدم المائدة \* فمن أثبت المسح على بن أبي طالب رضي الله عنه وسعد بن أبي وقاص وبلال وعمر بن أمية الضمري وصقوان بن غسان وحذيفة وريدة وخزيمة بن ثابت وأبو بكر وسهل بن سعد وأسامة بن زيد وسليمان وجابر الجعفي والمغيرة ابن شعبة وعن عمر بن الخطاب غير مسند صحيح \* فمن ذلك ما حدثنا أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن قال أنبأنا إسحق بن إبراهيم وهو ابن داهويه قال حدثنا عبد الزواق قال أنبأنا سفيان الثوري عن عمرو بن قيس الملائي عن الحكم بن

عينة عن القاسم بن خزيمة بن شريح عن هانيء عن علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال جعل رسول الله ﷺ للمسافر ثلاثة أيام ولياليهن ويوماً وليلة للمقيم يعنى في المسح \* قال أبو عبد الرحمن وأنبأنا هناد بن البرى عن أبي معاوية عن الأعمش عن الحكم بن عينة عن القاسم بن خزيمة بن شريح عن هانيء قال سألت عائشة عن المسح على الخفين فقالت أثمت عليك فانه أعلم منى بذلك فأثمت عليك فسألته عن المسح فقال أمرنا رسول الله ﷺ أن نجعل للمقيم يوماً وليلة والمسافر ثلاثة أيام \* فقال أبو عبد الرحمن وأخبرناه قتيبة قال حدثنا حفص عن الأعمش عن إبراهيم عن همام أن جرير بن عبد الله البجلي توضأ ومسح على خفيه فقيل له أتمسح قال رأيت رسول الله ﷺ يمسح وكان أصحاب عبد الله يعجبهم قول جرير لأن إسلامه كان قبل موت رسول الله ﷺ يمسح \* قال أبو جعفر \* وكذلك قال أحمد بن حنبل أنا أسحق بن حنبل حديث جرير في المسح على الخفين لأن إسلامه كان بعد زول المائدة \* وقد عارض قوم الذين يمتنعون المسح على الخفين بأن الواقدي روى عن عبد الحميد بن جعفر عن أبيه أن جرير البجلي أسلم في سنة عشر في شهر رمضان وإن المائدة زلت في ذى الحجة يوم عرفات قال فإسلام جرير على هذا قبل زول المائدة \* قال أبو جعفر \* والذي احتج بهذا جاهل بمعرفة الحديث لأن هذا لا يقوم به حجة لوهائه وضعف إسناده وأيضاً فإن قوله زلت المائدة يوم عرفات في ذى الحجة جهل أيضاً لأن الرواية أنه نزل منها في ذلك اليوم آية واحدة وهي ( اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ) ولو صح ما قال أن المسح كان قبل زول المائدة وهل كان الوضوء للصلاة واجباً قبل زول المائدة فإن قال كان واجباً صح أن المسح على الخف بدل من الغسل وإن كان غير واجب قيل له فما معنى المسح والغسل غير واجب وكذلك المسح وهذا بين في تثبيت المسح على الخفين وهو قول القهطاء الذين تقوم بهم الحجة \* واختلفوا في الآية الرابعة فمنهم من قال هي منسوخة ومنهم من قال هي محكمة

## ﴿ باب ﴾

## ﴿ ذكر الآية الرابعة ﴾

قال الله عز وجل ( فاعف عنهم واصفح ) . . من العلماء من قال إنما كان العفو والصفح قبل الأمر بالقتال ثم نسخ ذلك بالأمر بالقتال . كما حدثنا أحمد بن محمد ابن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبدالرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة في قوله ﴿ تعالى ﴾ ( ولا تزال تطلع على خائنة منهم إلا قليلا منهم فاعف عنهم واصفح ) قال نسختها ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) الآية . وقال غيره ليمت بمنسوخة لأنها زلت في يهود غدروا برسول الله ﷺ غدرة فأرادوا قتله فأمره الله بالصفح عنهم ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا لا يمنع أن يكون أمر بالصفح عنهم بعد أن لحقهم الذلة والصغار فصنع عنهم في شيء بعينه \* واختلفوا أيضا في الآية الخامسة \* فقال بعضهم هي ناسخة \* وقال بعضهم هي محكمة غير ناسخة



## ﴿ باب ﴾

## ( ذكر الآية الخامسة )

قال الله تعالى ( إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويستمعون في الأرض فمادا أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ) فقال قوم هذه ناسخة لما كان رسول الله ﷺ فعله في أمر المرتين من التمثيل بهم ومحمل أعينهم وتركهم حتى ماتوا \* فمن قال هذا محمد بن سيرين قال لما فعل النبي ﷺ ذلك وعظ ونسخ بهذا الحكم واستدل على ذلك بأحاديث صحاح فمن ذلك ما حدثناه أحمد بن شعيب أبو عبد الرحمن قال أخبرني عمرو بن عثمان بن سعيد بن كثير عن الوليد عن الأوزاعي عن يحيى بن أبي قلابة عن أنس . . أن نهرًا من عكل قدموا على النبي ﷺ فأسلموا فاجتروا المدينة فأمرهم النبي ﷺ أن يخرجوا إلى ابل الصدقة فيشربوا من أبوابها وألبانها ففعلوا فقتلوا راعيها وابتاعوها فبعث النبي ﷺ في طلبهم فآتي بهم فقطع أيديهم وأرجلهم

ولم يحسمهم ومحل أعينهم وتركهم حتى ماتوا فأُزيل الله تعالى (إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً) الآية . قال أبو عبد الله وأنبأنا الفضل بن سهل قال حدثنا يحيى بن غيلان ثقة مأمون قال حدثنا يزيد بن زريع عن سليمان التيمي عن أنس قال \* إنما عمل رسول الله ﷺ أعين أولئك لأنهم عملوا أعين الرءاء \* (قال أبو جعفر) وهذا أحسن حديث روي في هذا الباب وأغربه وأصححه وفيه حجة للشافعي في القصاص فأما الحديث الأول فيحتاج به من جعل الآية ناسخة وفيه من الغريب قوله واجتروا المدينة قال أبو زيد اجتويت البلاد إذا كرهتها وإن كانت موافقة لك في يدك واشتويتها إذا لم تكن توافقك في يدك وإن كنت محبا لها وفيه ومحل أعينهم قال أبو عبيد السمل أن ثقفا العين بمحديدة سمحة أو يغير ذلك يقال مملتها أسملها مملا وقد يكون السمل بالشوك كما قال أبو ذؤيب يرى بينه ماتوا

فالعين بعدم كأن حذاقها \* مملت بشوك فهي عورتهم وبعض من يقول انها محكة غير ناسخة يقول الحكيان قائمان جميعاً ويحتاج بالحديث ان السمل كان قصاصاً وهو أحسن ما قيل فيه وقال أبو الزناد لما فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ووعظ عن المثلة فلم يعد وقال غيره إنما فعل ذلك على الاجتهاد كما فعل بالغنائم حتى زلت (لولا كتاب من الله سبق) الآية وقال آخر لا يجوز أن يفعل النبي ﷺ شيئاً من هذا وما أشبهه إلا بوحي منزل أو إلهام من الله تعالى له لقوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) ولقرضه طاعته وقال السدي إنما أراد أن يفعل فنهى عن ذلك وأمر بالحدود \* (قال أبو جعفر) وقد ذكرنا الحديث بغير ما قال وأما في الآية من قوله تعالى (أو) من اختلاف في تخيير الامام أن يفعل أي هذه شاء ومن قول بعضهم بل ذلك على الترتيب فنذكر به ما تكمل به الفائدة في علم الآية ان شاء الله \* واختلف العلماء فيمن يلزمه إسم محاربة الله تعالى ورسوله ﷺ على خمسة أقوال \* فمنهم من قال المحارب لله ورسوله هو المشرك المعاند دين الله تعالى فأما من كان مسلماً وخرج متلصصاً فلا يلزمه هذا الاسم وهذا القول مروى عن ابن عباس وهو يروي عن الحسن وعطاء \* ومن العلماء من قال المحارب لله ورسوله المرتد وهذا قول عروة بن الزبير وكافري عن علي بن عبد الله.



ابن أحمد بن عبد السلام عن أبي الأزهر قال حدثنا روح بن عباد عن ابن جريح قال أخبرني هشام بن عروة عن أبيه قال . إذا خرج المسلم فشهّر سلاحه ثم تلصص ثم جاء ثائباً أقیم عليه الحد ولو ترك لبطلت العقوبات إلا أن يلحق بلاد الشرك ثم يأتي ثائباً ثانياً فيقبل منه \* وقال قوم المحارب لله ورسوله من المسلمين من فسق وشهر سلاحه وخرج على المسلمين فخادهم \* وردوا على من قال لا يكون المحارب لله ورسوله إلا مشركاً بمحدث معاذ عن النبي ﷺ من هادى ولياً من أولياء الله فقد بارز الله بالمحاربة \* وحدثنا أحمد بن عبد الأزدي قال حدثنا الحسن ابن الحكم قال حدثنا أبو غسان مالك بن إسماعيل عن السدي عن سنيح مولي أم سلمة عن زيد بن أرقم أن رسول الله ﷺ قال لعلي بن أبي طالب وفاطمة والحسن والحسين رضي الله عنهم أنا سلم لمن سالمتم وحرب لمن حاربتم أفلا ترى قول رسول الله ﷺ لمن ليس بكافر وتسميته إياه محارباً \* وقد رد أبو ثور وغيره على من قال أن الآية في المشرك إذا فعل هذه بأشياء بينة قال قد أجمع العلماء على أن المشرك إذا فعل هذه الأشياء ثم أسلم قبل أن يتوب منها أنه لا يقام عليه شيء من حدودها لقوله تعالى ( قل للذين كفروا إن يتوبوا يغفر لهم ما قد سلف ) فهذا كلام بين حسن \* وقال غيره لو كانت الآية في المشرك لوجب في أسارى المشركين ( أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ) وهذا لا نقوله \* وقال بعض العلماء الآية عامة في المشركين والمسلمين \* فهذه أربعة أقوال \* والقول الخامس أن تكون الآية على ظاهرها إلا أن يدل دليل خارج فيخرج بالدليل فقد دل ما ذكرناه على أن أهل الحرب من المشركين خارجون منها \* فهذا أحسن ما قيل فيها وهو قول أكثر الفقهاء \* ثم اختلفوا فيمن لومه اسم المحاربة أيتكون الإمام مخيراً فيه أم تكون عقوبته على قدر جنايته \* فقال قوم الإمام مخير فيه على أنه يجتهد وينظر للمسلمين \* فمن قال هذا من الفقهاء مالك بن أنس وهو مروى عن ابن عباس وهو قول سعيد بن المسيب وعمر بن عبد العزيز ومجاهد والضحاك \* ومن قال العقوبة على قدر الجناية وليس إلى الامم في ذلك خيار على الجمن وعطاء وسعيد بن جبير . وأبو حمز وهو مروى أيضاً عن ابن عباس إلا أنه من رواية الحجاج بن أرطاة عن عطية عن ابن عباس وعطية والحجاج ليما بذلك عند أهل الحديث .

وقال بهذا من الفقهاء الأوزاعي والشافعي وهو قول أصحاب الرأي سفيان وأبي حنيفة وأبي يوسف غير أنهم اختلفوا في الترتيب في أكثر الآيات فما علمت أنهم اتفقوا إلا فيمن خرج فقتل فإن أصحاب الترتيب أجمعوا على قتله وسندكر اختلافهم \* فأما أصحاب التخيير الذين قالوا ذلك إلى الامام حجبتهم ظاهر الآية وإن أوفى العربية كذا معناها إذا قلت خذ دينارا أو درهما ورأيت زيدا أو عمرا واحتجوا بقول الله تعالى ( فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة ) وكذا ( ففدية من صيام أو صدقة أو نسك ) انه لا اختلاف أن هذا على التخيير وكذا ما اختلفوا فيه مردود إلى ما أجمعوا عليه وإلى لغة الدين زل القرآن بلغتهم فعادضهم من يقول بالترتيب بحديث وابن مسمود وثائفة عن النبي ﷺ لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث كفر بعد إيمان أو زنى بعد إحصان أو قتل نفس بغير نفس \* فعادضهم الآخرون بأشياء منها أن المحارب مضموم إلى هذه الثلاثة كما ضمت إليها أشياء ليست كفرا وكما قال تعالى ( قل لا أجد فيها أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه ) الآية فضمت إليها تحريم كل ذى ناب من السباع وكل ذى غلب من الطير \* واحتج بعضهم بأن للمحاربة حكما آخر \* واستدل على ذلك بأن الأمر ليس إلى الولي وإنما هو إلى الامام \* واحتج بأن ثائفة رضى الله عنها قد روت عن النبي ﷺ ذكر المحارب كما قرئ على أحمد بن شعيب عن العباس بن عبد قال حدثنا أبو عامر عن إبراهيم بن طهمان عن عبد العزيز بن رفيع عن عبيد بن عمير عن عائشة أن رسول الله ﷺ قال لا يحل دم امرئ مسلم إلا بأحدى ثلاث شخصان زان محصن يرمي ورجل قتل متعمدا فيقتل أو رجل خرج من الاسلام فيحارب فيقتل أو يصلب أو ينقى من الأرض \* واحتجوا أيضا بأن أكثر التابعين على أن الامام خير \* وكذا ظاهر الآية كما قرئ على إبراهيم بن موسى الجوزي بمدينة السلام عن يعقوب الدورقي قال حدثنا وكيع عن سفيان عن حاصم الأحول عن الحسن وعن ابن جريج عن عطاء في قوله تعالى ( إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا ) الآية فالامام خير فيه وحدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال أنبأنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس

قال وقوله ( إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ) قال من شهر السلاح في فئة الاسلام وأفمد السبيل وظهر عليه وقدر فامام المسلمين غير فيه ان شاء قتله وان شاء صلبه وان شاء قطع يده ورجله قال أو ينفوا من الأرض يهربوا يخرجوا من دار الاسلام إلى دار الحرب فان تابوا من قبل أن تقتلوا عليهم فاعلموا ان الله غفور رحيم ثم قال بهذا من التابعين سعيد بن المسيب ومجاهد والضحاك وهو قول إبراهيم النخعي وعمر بن عبدالعزيز فأما الرواية الأخرى عن ابن عباس فان ذلك على قدر جنايتهم فقد ذكرنا انها من رواية الحجاج عن عطية عن ابن عباس في قوله تعالى ( إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ) الآية قال إذا خرج وأظهر السلاح وقتل قتل وان أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله وان أخذ المال وقتل قتل ثم صلب وهذا قول قتادة وعطاء الخراساني وزعم إسماعيل بن إسحاق انه لم يصح إلا عنهما يعني من المتقدمين لأن الرواية عن ابن عباس ضعيفة عنده وعند أهل الحديث \* قال الأوزاعي إذا خرج وقتل قتل وان أخذ المال وقتل صلب وقتل وصلب وان أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله وقال الليث بن سعد إذا أخذ المال وقتل صلب وقتل بالحرية وصلب \* وقال أبو يوسف إذا أخذ المال وقتل صلب وقتل على الخفية \* وقال أبو حنيفة إذا قتل قتل وإذا أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله \* من خلاف وإذا أخذ المال وقتل فالسلطان غير فيه ان شاء قطع يده ورجله وقتله وان شاء لم يقطع يده ورجله وقتله وصلبه \* قال أبو يوسف القتل يأتي على كل شيء \* وقال الشافعي إذا أخذ المال قطعت يده اليمنى وحملت ثم قطعت رجله اليسرى وحملت وخلى وإذا قتل قتل وصلب وروى عنه أيضاً قال يصلب ثلاثة أيام قال وان حصر وكبر وهيب فكان ردأ للعدو عذر وحيس \* قال أبو جعفر \* اختلف الذين قالوا بالترتيب واختلف عن بعضهم حتى وقع في ذلك اضطراب كثير فمن اختلف عنه ابن عباس كما ذكرناه والحسن وروى عنه التخيير والترتيب وأنه قال إذا خرج وقتل وقتل وان أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله ونفى وان أخذ المال وقتل قتل \* وقال أحمد بن محمد بن حنبل ان قتل قتل وان أخذ المال ولم يقتل قطعت يده ورجله وقال

قوم لا ينبغي أن يصلب قبل القتل في حال بينه وبين الصلاة والأكل والشرب وحكي  
عن الشافعي أنه كره أن يقتل مصلوباً لنهي رسول الله ﷺ عن المثلة . وقال  
أبو ثور الإمام غير على ظاهر الآية واحتج غيره بأن الذين قتلوا بالتخيير معهم  
ظاهر الآية وأن الذين قتلوا بالترتيب وإن اختلفوا فانك تجحد في أقوالهم أنهم  
مجمعون عليه في حدين فيقولون يقتل ويصلب ويقول بعضهم يصلب ويقتل  
ويقول بعضهم تقطع يده ورجله وينفى وليس كذا الآية وليس كذا مقتضى معنى أو في اللغة  
فأما المعنى أو ينقوا من الأرض ففيه أقوال منها عن ابن عباس ما ذكرناه أنهم يهربون  
حتى يخرجوا من دار الإسلام إلى دار الشرك وهذا أيضاً محكي معناه عن الشافعي  
أنهم يخرجون من بلد إلى بلد ويحاربون وكذا قال الزهري وعبد بن مسلم . وقال  
سعيد بن جبير ينقوا من بلد إلى بلد وكلما أقاموا في بلد نقوا عنه وقال الشعبي ينبغي  
السلطان الذي أحدث فيه في عمله عن عمله وقال مالك بن أنس ينبغي من البلد الذي  
أحدث فيه هذا إلى غيره ويحبس فيه ويحتج لمالك بأن الزاني كذا ينبغي وقال  
الكوفيون لما قال الله جل ثناؤه ( أو ينقوا من الأرض ) وقد علم أنه لا بد أن  
يستقروا في الأرض لم يكن شيء أولي بهم من الحبس لأنه إذا حبس فقد نفي من  
الأرض إلا من موضع استقراره واختلف العلماء أيضاً في الآية السادسة فمنهم  
من قال أنها منسوخة ومنهم من قال هي محكمة



### باب

#### ( ذكر الآية السادسة )

قال الله تعالى ( فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم ) . من العلماء من قال  
الآية محكمة والإمام غير إذا تمأكم إليه أهل الكتاب إن شاء حكم بينهم وإن  
شاء أعرض عنهم وردهم إلى أحكامهم وهذا قول الشعبي وإبراهيم النخعي كما قرأ على  
أحمد بن محمد بن حجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن  
الغفيرة عن إبراهيم وطاهر الشعبي في قول الله تعالى ( فإن جاءوك فاحكم بينهم  
أو أعرض عنهم ) قال إن شاء حكم وإن لم يشأ لم يحكم وقال بهذا من الفقهاء عطاء

ابن أبي رباح ومالك بن أنس ومن العلماء من قال إذا تحاكم أهل الكتاب إلى الامام فعليه أن يحكم بينهم بكتاب الله تعالى وبسنة نبيه ﷺ ولا يحل أن يردم إلي أحكامهم وقالوا هذا القول يقولون الآية منموخة لأنها إنما نزلت أول ما قدم النبي ﷺ المدينة واليهود فيها كثير فكان الأدعى لهم والأصلح أن يردوا إلى أحكامهم فلما قوي الاسلام أنزل الله (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) فمن قال بهذا القول من الصحابة ابن عباس وجماعة من التابعين والفقهاء \* (قال أبو جعفر) كما حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا سعيد بن سليمان قال حدثنا عباد عن سفيان عن الحكم عن مجاهد عن ابن عباس \* قال نسخت من هذه السورة يعني المائدة آيتان آية القلائد وقوله (فإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) فكان رسول الله ﷺ يخيرا إن شاء حكم وإن شاء أعرض عنهم فردم إلي أحكامهم فنزلت (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) فأمر النبي ﷺ أن يحكم بينهم بما في كتابنا وهذا اسناد مستقيم وأهل الحديث يدخلونه في الممنذ وهو مع هذا قول جماعة من العلماء \* كما قرأ على عبدالله بن الصقر عن زياد بن أيوب قال حدثنا هفيم قال حدثنا أصحابنا منصور وغيره عن الحكم عن مجاهد في قوله تعالى (وأن احكم بينهم بما أنزل الله) قال نسخت هذه الآية التي قبلها (وإن جاءوك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم) فهذا أيضاً اسناد صحيح \* والقول بأنها منموخة قول عكرمة والزهري وعمر بن عبدالعزيز والسدي وهو الصحيح من قول الشافعي قال في كتاب الجزية ولا خيار له إذا تحاكموا اليه لقوله تعالى (حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون) وهذا من أصلح الاحتجاجات لأنه إذا كان معنى وهم صاغرون أن تجرى عليهم أحكام المسلمين وجب أن لا يردوا إلى أحكامهم فإذا وجب هذا فالآية منموخة \* وهو أيضاً قول الكوفيين أبي حنيفة وزفر وأبي يوسف ومحمد لا اختلاف بينهم إذا تحاكم أهل الكتاب إلى الامام أنه ليس له أن يرض عنهم غير أن أباحنيفة \* قال إذا جاءت المرأة والزوج فعليه أن يحكم بينهما بالعدل فإن جاءت المرأة وحدها ولم يرض الزوج لم يحكم \* وقال الباقر بن محمد فثبت أن قولاً أكثر العلماء أن الآية منموخة مع ما صح فيها من توقيف ابن عباس ولو لم يأت الحديث عن ابن عباس لكان النظر يوجب أنها منموخة لأنهم قد أجمعوا جميعاً أن أهل

الكتاب إذا تحاكموا إلى الامام فله أن ينظر بينهم وأنه إذا نظر بينهم مصيب \* ثم  
اختلفوا في الاعراض عنهم على ما ذكرنا فلوجب أن ينظر بينهم لأنه مصيب عند  
الجماعة وأن لا يعرض عنهم فيكون عند بعض العلماء تاركاً فرضاً غاعلاً مالا يحل له  
ولا يسمعه ولمن قال بأنها منسوخة من الكوفيين قول آخر منهم من يقول على الامام  
إذا علم من أهل الكتاب حداً من حدود الله أن يقيمه وإن لم يتحاكموا إليه ويحتج  
بأن قول الله تعالى ( وأن احكم بينهم ) يمتثل أمرين أحدهما وإن احكم بينهم إذا  
تحاكموا إليك والآخر ( وإن احكم بينهم ) وإن لم يتحاكموا إليك إذا علمت ذلك  
منهم \* قالوا فوجدنا في كتاب الله وسنة رسول الله ﷺ ما يوجب إقامة الحق  
عليهم وإن لم يتحاكموا إلينا \* فأما ما في كتاب الله فقوله ( يا أيها الذين آمنوا  
كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ) \* وأما ما في المنة لحديث البراء ( قال أبو جعفر )  
حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا  
الأعمش عن عبد الله بن مرة عن البراء \* قال سر على النبي ﷺ يهودى قد جلد  
وحجم \* فقال أهلكنا حد الزاني فيكم قال لولا أنك سألتني بهذا ما أخبرتك كان  
الحد عندنا الرجم فكان الشريف إذا زنا تركناه وكان الوضع إذا زنا رجناه  
فقلنا تعالوا نجتمع على شيء يكون للشريف والوضع فاجتمعنا على الجلد والتحميم  
فأنزل الله عز وجل ( يا أيها الرسول لا يحزنك الذين يسارعون في الكفر ) إلى  
( يقولون أن أتيتهم هذا فخذوه ) أي اتوا عداً فإن أفتاكم بالجلد والتحميم فقبولوه  
وإن لم تؤتوه فاحذروا أي إن أفتاكم بالرجم فلا تقبلوا إلى ( ومن لم يحكم بما أنزل الله  
فأولئك هم الكافرون ) وقال في اليهود ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم  
الفاشقون ) قال وقال في اليهود ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون )  
قال في الكفار خاصة فأمر رسول الله ﷺ باليهودى فرجم \* وقال أنا أول من  
أحى أسرك فاحتجوا بأن النبي ﷺ حكم بينهم ولم يتحاكموا إليه في هذا  
الحديث فإن قال قائل ففي حديث مالك أيضاً أن الدين زيارضيا بالحكم وقد رجمها  
النبي ﷺ فأما ما في الحديث من أن معنى ( ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم  
الكافرون ) أنه في اليهود ففي ذلك اختلاف قد ذكرناه وهذا أولى ما قيل فيه لأنه  
عن صحابي مشاهد للتنزيل يخبران بذلك السبب نزلت هذه الآية على أن غير

الحسن بن عبد يقول فيه عن النبي ﷺ في قوله (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) قال اليهود غير أن حكم غيرهم يحكمهم فكل من حكم بغير ما أنزل الله جاحدا له كما جحدت اليهود فهو كافر ظالم فاسق \* واختلفوا في الآية المأبغة \* ففهم من قال هي منموخة \* ومنهم من قال هي محكمة وهي من أشكل ما في الناسخ والمنسوخ



### (باب)

#### (ذكر الآية المأبغة)

قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم) الآية للصحابة والتابعين والفقهاء في هذه الآية خمسة أقوال \* منها أن شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في الميراث إذا كانت وصية \* وقال قوم كان هذا كذا ثم نسخ ولا يجوز شهادة كافر بحال \* وقال قوم الآية كلها للمسلمين إذا شهدوا فهذه ثلاثة أقوال والقول الرابع أن هذا ليس في الشهادة التي تؤدي وأما الشهادة ههنا بمعنى الحضور والقول الخامس أن الشهادة ههنا بمعنى اليمين \* فالقول الأول عن رجلين من الصحابة عبد الله بن قيس وعبد الله بن عباس \* كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان ذوا عدل منكم) فهذا لمن مات وعنده المسلمون فأمره جل ثناؤه أن يشهد على وصيته عدلين من المسلمين ثم قال تعالى (أو آخران من غيركم إن أتم ضربتم في الأرض فأصابكم مصيبة الموت) فهذا لمن مات وليس عنده أحد من المسلمين فأمره الله بشهادة رجلين من غير المسلمين فإن ارتبب بشهادتهما استحلفا بعد الصلاة بالله عز وجل لم يشترطاً بشهادتهما ثمناً قليلاً فإن أطلع الأولياء على أن الكافرين كذباً حلفوا بالله أن شهادة الكافرين باطلة وإنما لم يعتمد بذلك لقوله تعالى (فإن عثر على أنها استحقت إنما فآخرا إن يقومان مقامهما

من الذين استحق عليهم الأوليان) يقول إن اطلع على أنها كذبا قام الأوليان  
 خلفا أنها كذبا يقول الله تعالى (ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة على وجهها أو  
 يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم) فتزيل شهادة الكافرين ويحكم بشهادة الأولياء  
 فليس على شهود المسلمين إقسام إنما الأقسام إذا كانوا كافرين \* فهذا قول ابن  
 عباس مشروحا مبينا لا يحتاج إلى زيادة شرح \* وقال به من التابعين جماعة منهم  
 شرح قال تجاوز شهادة أهل الكتاب على المسلمين في المنع إذا كانت وصية وهو  
 قول سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير وعبيدة ومجد بن سيرين والشعبي ويحيى  
 ابن يعمر والسدي \* وقال به من الفقهاء سفيان الثوري ومال إليه أبو عبيد  
 لكثرة من قال به \* والقول الثاني \* أن الآية منسوخة وأنه لا يجوز شهادة  
 كافر بحال كما لا يجوز شهادة فاسق قول زيد بن أسلم ومالك بن أنس والشافعي  
 وقول أبي حنيفة أيضا أنها منسوخة ولا يجوز عنده شهادة الكفار على المسلمين  
 غير أنه خالف من تقدم ذكره بأنه أجاز شهادة الكفار بعضهم على بعض  
 والقول الثالث \* أن الآية كلها في المسلمين لا منسوخ فيها قول الزهري والحنن  
 كما قرأ على عبد الله بن الصقر عن زياد بن أيوب عن هشيم قال أنبأنا منصور وغيره  
 عن الحسن في قول الله تعالى (أو آخران من غيركم) قال من غير عشيرتكم  
 والقول الرابع \* أن الشهادة هنا بمعنى الحضور يحتاج قائله بما يعارض به تلك  
 الأقوال ما سنذكره \* وكذا القول الخامس أن الشهادة بمعنى اليمين كما قال الله  
 تعالى (فشهداة أحدهم أربع شهادات بالله) فأما المعارضة في القول الأول فنص  
 كتاب الله قال الله تعالى (ممن ترضون من الشهداء) وقال تعالى (وأشهدوا  
 ذوي عدل منكم) ولا ترضى الكفار ولا يكونون ذوي عدل ويعارض بالأجرام  
 لأنه قد أجمع المسلمون أن شهادة الفاسق لا يجوز والكفار فاسق وأجمعوا أيضا  
 أن شهادة الكفار لا يجوز على المسلمين في غير هذا الموضع الذي قد اختلف فيه  
 فبرد ما اختلف فيه إلى ما أجمع عليه وهذه احتجاجات بينة \* واحتج من خالفنا  
 بكثرة من قال ذلك القول \* وأنه قد قال صحابيان وليس ذلك في غيره  
 ومخالفة الصحابة إلى غيرهم ينفر منها أهل العلم فيجعل هذا على الضرورة كما  
 تقصر الصلاة في السفر وكما يكون التيمم فيه والافطار في شهر رمضان قبله  
 هذه الضرورات إنما تكون في الحال وليس كذا الشهادة وهو دس من قال بمنع الآية



انه لم يأت هذا عن أحد ممن شهد التنزيل وأيضا فان في القولين جميعا شيئا من العربية فامضا وذلك ان معنى آخر في العربية آخر من جنس الأول يقول مررت بكريم وكريم آخر فقوئك آخر يدل على انه من جنس الأول ولا يجوز عند أهل العربية مررت بكريم وخسيس آخر ولا مررت برجل وهمار آخر فوجب من هذا أن يكون بمعنى اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم من عشيرتكم من المسلمين على انه قد عودض لأن في أول الآية (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت) نغوط الجماعة من المؤمنين فيقال لمن عارض لهذا هذا موجود في اللغة كثير يستغنى عن الاحتجاج \* والقول الرابع ان الشهادة بمعنى الحضور معروف في اللغة وقد احتج قائله بأن الشاهد لا يكون عليه يمين في شيء من الأحكام غير هذا المختلف فيه فيرد الاختلاف فيه إلى ما أجمع عليه لأنه يقال شهدت وصية فلان أي حضرت \* والقول الخامس ان الشهادة بمعنى اليمين معروف يصكون التقدير فيها شهادة أحدكم أي يمين أحدكم أن يحلف اثنان وحقيقته في العربية يمين اثنين مثل (واسأل القرية) قرأ على \* علي بن سعيد بن بشير الرازي عن صالح بن عبد الله الرمدي قال حدثنا يحيى بن أبي زائدة عن عبد بن أبي القاسم عن عبد الملك بن سعيد بن جبير عن أبيه عن ابن عباس قال كان نعيم الداري وعدي بن بدءا يختلفان إلى مكة للتجارة فخرج معهم رجل من بني سهم فتوفي بأرض ليس فيها معلم فأوصى إليهما فدفعا تركته إلى أهله وحبما خابا من فنة فحسبوا بالذهب ففقداه أولياء السهمى من تركته فأتوا رسول الله ﷺ فاستحلقتما رسول الله ﷺ ما كنتمنا ولا اطلعنا ثم عرف الخيام بمكة فقالوا اشتريناه من نعيم وعدي فقام رجلان من أولياء السهمى خلفا بالله تعالى ان هذا الخيام للسهمى (ولشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا إنا إذا لمن الظالمين) فأخذ الخيام وفيهم نزلت هذه الآية قرأ على \* علي بن سعيد بن بشير عن أبي معلم الحسن بن أحمد بن أبي شعيب الحراني قال حدثنا عبد بن سالم قال حدثنا عبد بن إسحق عن أبي النضر عن زاذان مولى أم هانئ بنت أبي طالب عن ابن عباس عن نعيم الداري في قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت) ترى الناس فيها غيري وغير عدي بن بدءا وكانا نصرانيين يختلفان إلى الشام قبل الاسلام فأتيا الشام

لتجارتهما وقدّم عليهما مولى لبنى سهم يقال له بربر بن أبي صريم للتجارة ومعه  
خام من فضة يريد به الملك وهو أعظم تجارته فرض فأوصى إليهما وأمرهما أن يبلّغا  
ماترك أهله \* قال تميم فلما مات أخذنا ذلك الخام فبعناه بألف درهم ثم اقتسمناه  
أنا وعدى بن بداء فلما قدمنا إلى أهله دفعنا إليهم ما كان معنا وفقدوا الخام فمألوا  
عنه فقلنا ماترك غير هذا وما دفع إلينا غيره قال فلما أسلمت بمدقودم رسول الله  
صلى الله عليه وسلم المدينة تأمّنت من ذلك فأتيت أهله فأخبرتهم الخبر وأدبت لهم  
مئة درهم وأخبرتهم أن عند صاحبي مثلها فوثبوا إليه فأتوا به النبي ﷺ  
فمألهم البينة فلم يجدوا وأمرهم أن يستحلّفوه بما يعظم به على أهل دينه فأنزل  
الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت حين الوصية اثنان )  
قرأ إلى قوله ( ترد إيماناً بعد إيمانهم ) فقام عمر بن العاص ورجل آخر منهم فحلّقا  
فقرعت الخمسة الدرهم من عدى بن بداء \* ( قال أبو جعفر ) فهذا ما في الآية  
وما بعدها من القصة من الآثار واختلاف العلماء والنظر ثم ينهيها على ما هو أصح  
من ذلك الذي ذكرناه والأيين في هذا أن يكون شهادة بينكم قسم بينكم إذا حضر  
أحدكم الموت حين الوصية اثنان أن يقسم اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من  
غيركم . وللعلماء في أوها قولان فمنهم من قال أوها هنا للتعقيب وأنه إذا وجد  
اثنين ذوى عدل منكم من المسلمين لم يجزله أن يشهد كافرين . وهذا القول يروى  
عن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة والشعبي وإبراهيم وقتادة \* ومنهم من قال  
أوها هنا للتخير لأنها إنما هي وصية وقد يكون الموصى يرى أن يمدد وصيته إلى  
كافرين أو أجنبيين . وهذا القول أن أو للتخير هو القول البين الظاهر أن أتم  
ضربتم في الأرض قال ابن زيد أي سافرتكم وكذا هو في الآية وفي الكلام حذفه  
مستدل عليه أي إذا أتم سافرتكم فأصابكم مصيبة الموت وقد أسندتم وصيتكم إلى  
اثنين ذوى عدل منكم أو آخرين من غيركم فإن ارتبتم بحبمونيها من بعد الصلاة  
واختلف العلماء في هذه الصلاة فقال أكثرهم هي العصر \* فمن قال هذا عبداً لله  
ابن قيس الأشعري واستعمله وقضى به وهو قول سعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة  
وإبراهيم وقتادة \* ومنهم من قال هي صلاة من صلاتهم في دينهم وهذا قول  
السدي وهو يروى عن ابن عباس والقول الأول أولى لقوله تعالى ( من بعد الصلاة )

جاءت معرفة بالآلف واللام وإذا كان بعد الصلاة من صلواتهم كانت تكرة \* وقد  
 صح عن النبي ﷺ أنه لا عن بين العجلانيين بعد العصر فبعضها بهذا ويقال إن أهل  
 الكتاب أيضاً يعظمون ذلك الوقت فيقسمان بالله وهما الوصيان لا يشتري به ثمناً أى  
 لا يشتري بقسمنا شيئاً نأخذه مما أوصى به ولا ندفعه فى أحد ولو كان ذا قربى  
 ولا نسكت شهادة الله عندنا إنا إذا لم نالظالمين أى ان فعلنا ذلك فإن عثر على أنهما  
 استحقا إنما أصله من عثر بالشئ أى وقت عليه أى فإن وقع على أنهما استوجبا  
 إنما بكذبهما فى إيمانها وأخذها مالىس لهما فأخران يقومان مقامهما أى فى الإيمان  
 من الذين استحق عليهم الأوليان تقدير هذا فى العربية مختلف فيه عند جماعة من  
 العلماء فمنهم من قال التقدير من الذين استحق منهم الأوليان وعليهم بمعنى منهم  
 مثل إذا أكتالوا على الناس يستوفون \* ومنهم من قال عليهم بمعنى فيهم أى من  
 الذين استحق فيهم إثم الأوليان ثم حذف إثم مثل وأسأل القرية وهو قول محمد  
 ابن جرير وقال إبراهيم بن السرى التقدير من الذين استحق عليهم الانصياء  
 والأوليان بدل من قوله تعالى فأخران (قال أبو جعفر) وهذا من أحسن ما قيل  
 فيه لأنه لا يجعل حرفاً بدلاً من حرف وأيضاً فإن التفسير عليه لأن المعنى عند أهل  
 التفسير من الذين استحققت عليهم الوصية والأوليان قراءة على بن أبى طالب كرم  
 الله وجهه فى كثير من القراء وقراءة يحيى بن وثاب والاعمش وحزرة الأوليين  
 وفيها من البعد مالا خفاء به والأوليين بدل من الذين فيقسمان بالله لشهادتنا أحق  
 من شهادتهما أى لقسمنا فصح أن معنى الشهادة هاهنا القسم وما اعتدينا أى وما  
 تجاوزنا الحق فى قسمنا إنا إذا لم نالظالمين أى ان كنا حلفنا على باطل وأخذنا ما ليس  
 لنا \* وصح من هنا كله أن الآية غير منسوخة ودل الحديث على ذلك لأنه إذا  
 أوصى رجل إلى آخر قتهم الورثة الموصى إليه حلف الموصى إليه وترك فإن اطلع  
 على أن الموصى إليه خان وذلك أن يشهد شاهد أو يؤخذ بشئ يعلم أنه للميت  
 فيقول الموصى إليه قد اشتريته منه فيحلف الوارث ويستحقه فقد يبر الحديث  
 أن المعنى على هذا وإن كان العلماء قد تكلموا فى استعلاف الشاهدين هاهنا  
 لموجب فمنهم من قال لأنهما ادعيا وصية من الميت وهو قول يحيى بن يعمر وهذا  
 لا يعرف فى حكم الاسلام أن يدعى رجل وصية فيحلف ويأخذها ومنهم من قال إنما

يخلفان إذا شهدا أن الميث أوصى بالأيحوز أو بعله كله أو لبعض الورثة وهذا أيضا لا يعرف في حكم الاسلام أن يخلف الشاهد إذا شهد أن الموصى أوصى بالأيحوز ومنهم من قال إنما يخلفان إذا اتهما ثم ينقل اليمين عنهما إذا اطلع على الغيابة كما ذكرنا ثم قال تعالى ( ذلك أدنى أن يأتوا بالشهادة ) أى أقرب أن يأتوا بالشهادة ( على وجهها ) وهو الموصى إليهما ( أو يخافوا أن ترد أيمان بعد أيمانهم ) وهى أيمان الأولين باليمين لما ظهرت خيانة الموصى إليهما وقيل هما الأوليان باليمين ( واتقوا الله واسمعوا ) أى اسمعوا ما يقال لكم قائلين ومتبعين أمر الله فيه ( والله لا يهدي القوم الفاسقين ) أى الخارجين عن الطاعة لله تعالى وقال ابن زيد كل فاسق مذكور في القرآن معناه كاذب

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سورة الأنعام)

﴿ قال أبو جعفر ﴾ حدثني ابن المزارع \* قال حدثنا أبو حاتم سهل بن محمد السجستاني قال حدثنا أبو حبيدة معمر بن المثنى التيمي قال حدثنا يونس بن حبيب قال سمعت أبا عمرو بن العلاء يقول سألت مجاهدا عن تلخيص آي القرآن المدنى من المكى فقال سألت ابن عباس عن ذلك فقال سورة الأنعام نزلت بمكة واحدة فهي مكية الا ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة فبن مدنيات ( قل تعالوا أتئل ما حرم ربكم عليكم ) إلى تمام الآيات الثلاث \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وإذا كانت سورة الأنعام مكية لم يصح قول من قال معنى ( وآتوا حقه يوم حسابه ) الزكاة المفروضة لأن الزكاة إنما فرضت بالمدينة وهذا يشرح في موضعه وإذا كانت المورة مكية فلا يكاد يكمل فيها آية ناسخة وما تقدم من المورفهن مدنيات أغنى بسورة البقرة وآل عمران والنساء والمائدة حدثني يعقوب (١) بذلك الاسناد بعينه وفي سورة الأنعام قد ذكرت في الناسخ والمنسوخ والآية الأولى منها قوله ( قل لست عليكم بوكيل ) أنبأنا أبو جعفر قال حدثنا أبو الحسن عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام بن أبي حنيفة قال حدثنا حاتم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى ( لست عليكم بوكيل ) قال نسخ هذا آية السيف ( فقتلوا المشركين حيث وجدتموهم )

(١) - قوله يموت هو ابن المزارع

﴿ قال أبو جعفر ﴾ هذا خبر لا يجوز أن ينسخ ومعنى وكيل حفيظ ورفيق  
والنبي ﷺ ليس عليهم حفيظ إنما عليه أن ينذرهم وعقابهم على الله تعالى  
والآية الثانية نظيرها



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الثانية

قال الله تعالى ( وما على الذين يتفقون من حمابهم من شيء ) أنبأنا أبو جعفر  
قال حدثنا أبو الحسن عليل بن أحمد قال حدثنا عبد بن هشام قال حدثنا عاصم  
ابن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالى ( وما على الذين  
يتفقون من حمابهم من شيء ولكن ذكرى لعلهم يتقون ) قال هذه مكية  
لمصحت بالمدينة بقوله ( وقد زل عليكم في الكتاب أن إذا سمعتم آيات الله يكفر  
بها ويستهزأ بها فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث غيره ) فنسخ هذا  
ما قبله وأمر المؤمنين أن لا يقعدوا مع من يكفر بالقرآن ويستهزئ به  
﴿ قال أبو جعفر ﴾ ( وما على الذين يتفقون من حمابهم من شيء ) خبر ومحال نسخه  
والمعنى فيه بين ليس على من اتقى الله إذا نهى إنسان عن منكر من حمابه شيئاً  
الله مطالبه ومعاقبه وعليه أن ينهاه ولا يقعد معه راجعاً بقوله وفعله وإلا كان  
مثله وهذان الحديثان وإن كانا عن ابن عباس فإنهما من حديث جوير الآية  
الثالثة قريب منها



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية الثالثة )

قال الله تعالى ( وذو الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهوا ) حدثنا أحمد بن محمد بن نافع  
قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة ( وذو الذين  
اتخذوا دينهم لعباً ولهوا ) قال نمقتها ( فآقتلوا المشركين حيث وجدتموهم )  
﴿ قال أبو جعفر ﴾ هذا ليس بخبر وهو يحتمل النسخ غير أن البين فيه أنه ليس

بلموخ وأنه على معنى التهديد لمن فعل هذا أى ذره فإن الله مطالبه ومعاقبه ومثله (ثم ذرهم في خوضهم يلعبون) والصحيح في الآية الرابعة أنها منسوخة



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الرابعة

قال الله تعالى ( وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفاً أكله والزيتون والرمان متشابهاً وغير متشابه كلاً من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده ولا تمرفوا أنه لا يحب الممرفين ) للتابعين والفقهاء في هذه الآية خمسة أقوال \* منهم من قال هي منسوخة بالزكاة المفروضة ومنهم من قال هي منسوخة بالسنة العشر ونصف العشر \* ومنهم من قال يعنى بهذا الزكاة المفروضة \* ومنهم من قال هي محكمة واجبة يراد بها غير الزكاة ومنهم من قال هي على النذب \* فمن قال إنها منسوخة بالزكاة المفروضة سعيد بن جبير كما حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال أنبأنا الوليد ابن صالح قال أنبأنا شريك عن سالم عن سعيد بن جبير في قول الله تعالى ( وآتوا حقه يوم حصاده ) قال كان هذا قبل أن تنزل الزكاة كان الرجل يبدأ بملف الدابة والشئ وهذا قول أبي جعفر محمد بن علي وعكرمة \* وقال الضحاك نسخت الزكاة كل صدقة في القرآن \* وعن قال نسخت الآية بقول النبي ﷺ بالعشر ونصف العشر ابن عباس فيها روى عنه \* كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا فهد قال حدثنا محمد بن سعيد قال حدثنا الحجاج عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس في قوله ( وآتوا حقه يوم حصاده ) \* قال نسختها العشر ونصف العشر وقرئ على \* عباده بن أحمد بن عبد السلام عن أبي الأزهر قال حدثنا روح قال أنبأنا الثوري عن منيرة عن مالك عن إبراهيم ( وآتوا حقه يوم حصاده ) قال نسختها العشر ونصف العشر \* . وهذا قول محمد بن الحنفية والسدي \* . وعن قال إنها الزكاة المفروضة أنس بن مالك \* كما حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا أبو حفص قال حدثنا عبد الصمد قال حدثنا يزيد ابن ذرهم عن أنس بن مالك ( وآتوا حقه يوم حصاده ) قال نسختها العشر ونصف العشر

وهذا عبدالله بن أحمد بن عبدالسلام عن أبي الأزهر قال حدثنا روح بن عبادة قال أنبأنا ضعبة عن أبي رجا قال سألت الحسن عن قول الله عز وجل ( وآتوا حقه يوم حصاده ) قال الزكاة المفروضة \* ( قال أبو جعفر ) وهذا قول سعيد بن المسيب وجابر بن زيد وعطاء وقتادة وزيد بن أسلم \* وحدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبدالله بن يوسف قال أنبأنا مالك في قول الله تعالى ( وآتوا حقه يوم حصاده ) أن ذلك الزكاة والله أعلم وقد سمعت من يقول ذلك ( قال أبو جعفر ) وقد قيل إن هذا قول الشافعي على التأويل لأنه يقول في معنى ( وآتوا حقه يوم حصاده ) لا يخلو من أن يكون ذلك وقت الحصاد أو بعده وبينت السنة أنه بعده \* وقد قيل يلزم على قول الشافعي أن تكون منسوخة لأنه يقول ليس في الرمان زكاة ولا في شيء من الثمار إلا في النخل والكرم وفي نص الآية ذكر الرمان والزيتون \* وقد قال بمصر ليس في الزيتون الزكاة لأنه آدم فهذه ثلاثة أقوال \* والقول الرابع أن في المال حقا سوى الزكاة وإن معنى ( وآتوا حقه يوم حصاده ) أن يعطى منه شيئا سوى الزكاة وأن يخلى بين المساكين وبين ما يسقط منه \* كما حدثنا جعفر بن محمد الأنباري قال حدثنا الحسن بن عفان قال حدثنا يحيى بن سليمان قال يدع المساكين يتتبعون أثر الحصادين فاسقط عن المنخل أخذه \* وهو قول جماعة من أهل العلم منهم جعفر بن محمد وقدرى وصح عن علي بن الحسين أنه أنكر حصاد الليل من أجل هذا وقرأ على \* أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا حفص قال أنبأنا شعيب عن نافع عن ابن عمر ( وآتوا حقه يوم حصاده ) قال كانوا يعطون من اعترام وهذا أيضا قول مجاهد ومحمد بن كعب وعطية وهو قول أبي عبيد واحتج بحديث النبي ﷺ أنه نهى عن حصاد الليل والقول الخامس أن يكون معنى ( وآتوا حقه يوم حصاده ) على الندب \* وهذا القول لا نعرف أحدا من المتقدمين قاله فإذا تكلم أحد من المتأخرين في معنى آية من القرآن قد تقدم كلام المتقدمين فيها فخرج عن قولهم لم يلتفت إلى قوله ولم يعد خلافا فبطل هذا وأما القول بأنها الصدقة المفروضة فيعارض بأشياء منها أن هذه السورة مكية والزكاة فرضت بالمدينة لا تنازع بين العلماء في ذلك ومنها أن قوله ( يوم حصاده ) لو كان للزكاة المفروضة وجب أن يعطى وقت الحصاد وقد جاءت السنة وصحت أن الزكاة لا تعطى

الابعد السكيل وأيضاً فإن في الآية ولا تسرفوا فكيف يكون هذا في الزكاة وهي معلومة وأيضاً فلو كانت هذا في الزكاة لوجب أن تكون الزكاة في الثمر وفي كل ما أنبتت الأرض وهذا لا يقوله أحد نعلمه من الصحابة ولا التابعين ولا في الفقهاء إلا بعض المتأخرين ممن خرج عن الاجماع وأكثر ما قيل في هذا من قول من يحتج بقوله قول أبي حنيفة أن في كل هذا الزكاة إلا في الحطب والحشيش والتقص وقد أخرج شيئاً مما في الآية ولم يختلف العلماء في أن في أربعة أشياء منها الزكاة الحنطة والشعير والتمر والزبيب فهذا اجماع وجماعة من العلماء يقولون لا يجب الزكاة فيما أخرجت الأرض إلا في أربعة أشياء الحنطة والشعير والتمر والزبيب ومن قال هذا الحسن ومحمد بن سيرين والشعبي وابن أبي ليلى وسفيان الثوري والحسن بن صالح وعبد الله بن المبارك ويحيى بن آدم وأبو عبيد واحتج أبو عبيد بحديث الثوري عن طلحة بن يحيى عن أبي بردة أن معاذاً وأبا موسى لما بعثا ليعلمان الناس أمر دينهم لم يأخذوا الزكاة فيما أخرجت الأرض إلا من هذه الأربعة ولم يحتج غيره أن أموال المسلمين محظورة فلما أجمع على هذه الأشياء وجبت في الاجماع ولما وقع الاختلاف في غيرها لم يجب فيها شيء وزاد ابن عباس على هذه الأربعة الأشياء الصلت والزيتون وزاد الزهري على هذه الأربعة الزيتون والحبوب كلها وهذا قول عطاء وعمر بن عبد العزيز ومكحول ومالك بن أنس وهو قول الأوزاعي والليث أن في الزيتون الزكاة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا القول كان قول الشافعي ثم قال بعصر في الزيتون لأدري أنه يجب فيه الزكاة لأنه آدم لأنه لا يؤكل بنفسه قال يعقوب ومحمد فيما بعد الأربعة كلها يؤكل ويبقى ففيه الزكاة فهذه الأقوال كلها تدل على أن الآية منسوخة لأنه ليس أحد منهم أوجب الزكاة في كل ما ذكر في الآية كله وأكثرهم اعتماده على الأشياء الأربعة فنضم إليها الحبوب وما يقتات فأنما قلناه عليها ومن ضم إليها الزيتون فأنما قلناه على النخل والتمب هكذا قول الشافعي بالمرافق ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وقد احتج من يذهب إلى أن الآية محكمة وإن ذلك حق في المال سوى الزكاة ﴿ بما حدثنا أبو علي الحسن بن علي بن عريب قال حدثنا عمران بن أبي عمران قال حدثنا ابن لهيعة عن دجاج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ في قول الله تعالى ( وأتواحقه يوم حصاده ) قال ما سقط من السنب



﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا الحديث لو كان فيما تقوم به حجة لجاز أن يكون منسوخا كالأية \* وقد قامت الحجة بأنه لا فرض في المال سوى الزكاة إلا لمن تجب تقبته وثبت ذلك عن رسول الله ﷺ كما حدثنا بصكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله ابن يوسف قال أنبأنا مالك عن عمه أبي سهل بن مالك عن أبيه أنه سمع طلحة ابن عبيد الله يقول \* جاء رجل إلى رسول الله ﷺ من أهل نجد فأثر الرأس نسع لصوته دويًا ولا تفقه ما يقول حتى دنا فإذا هو يسأل عن الإسلام \* فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات في اليوم والليلة \* فقال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع قال رسول الله ﷺ وصيام رمضان هل على غيره قال لا إلا أن تطوع وذكره رسول الله ﷺ الزكاة فقال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع فأثر بالرجل وهو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه فقال رسول الله ﷺ أفلح أن صدق فتبين بهذا الحديث مع صحة إسناده واستقامة طريقه أنه لا فرض على المسلمين من الصلوات إلا الخمس ولا من الصدقة إلا الزكاة فلما ثبت أنه لا يجب بالأية فرض سوى الزكاة وأنه ليس من الزكاة بد لم يبق إلا أن تكون منسوخة فأما ( ولا تسرفوا ) فقد تكلم العلماء في معناه \* فقال سعيد بن المسيب معنى ولا تسرفوا لا تمتنعوا من الزكاة الواجبة \* وقال أبو المالية كانوا إذا حصدوا أعطوا ثم تباروا في ذلك حتى أجحفوا فأنزله الله تعالى ( ولا تسرفوا ) وقال السدي لا تعطوا أموالكم وتعمدوا فقراء \* وقال ابن جريج زلت في ثابت بن قيس جذ نخلا له خلف لا يأتبه أحد إلا أعطاه فأمرسى وليست له ثمرة فأنزله الله تعالى ( ولا تسرفوا ) وقال ابن زيد ( ولا تسرفوا ) للولاء ولا تأخذوا مالا يجب على الناس \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذه الأقوال كلها غير متناقضة لأن الإسراف في اللغة فعل مالا يذنب في هذا كله داخل في أصل اللغة فواجب اجتنابه ومعنى ( لا يجب المسرفين ) لا يشبههم ولا يقبل أعمالهم مجازا وتقدير ( والذين والذين ) وشجر الزيتون والمان مثل ( واسأل القرية ) قال قتادة ( منهاها وغير متشابه ) متشابهها ورقه ويختلف ثمره \* وقال غيره متشابه لونه ويختلف طعمه وقرأ يحيى بن وثاب أنظروا إلى ثمره وهي قراءة حسنة لأنه قد ذكرت أشياء كثيرة فثمر شجر وثمار جمع ثمرة \* قال عبد بن جريز أصل

الاسراف في اللغة الإخطاء في إصابة غير الحق إما بزيادة أو بنقصان من الحد  
الواجب \* وأنشد  
أعطوا هنيذة تحذوها ثمانية ما في عطائهم من ولا مرف  
أي خطأ \* واختلفوا في الآية الخامسة اختلافا كثيرا



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الخامسة

قال الله تعالى ( قل لا أجد فيها أوحى إلى محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون مبيتة )  
الآية في هذه الآية خمسة أقوال قالت طائفة هي منسوخة لأنه وجب منها أن  
لا يحرم إلا ما قبلها فلما حرم النبي ﷺ الحر الأهلية وكل ذي ناب من المباع وكل  
ذئ غلب من الطير نسخت هذه الأشياء منها وقالت طائفة الآية محكمة ولا حرام  
من الحيوان إلا ما فيها واحلوا ما ذكرنا وغيره من الحيوان وقالت طائفة هي محكمة  
وكل ما حرم رسول الله ﷺ داخل فيها \* وقالت طائفة هي محكمة وكل ما حرمه  
رسول الله ﷺ مضموم إليها داخل في الاستثناء \* والقول الخامس أن هذه  
الآية جواب لما سألوا عنه فأجيبوا مما سألوا وقد حرم الله ورسوله غير ما في الآية  
﴿ قال أبو جعفر ﴾ القول الأول أنها منسوخة غير جائز لأن الأخبار لا تنسخ  
والقول الثاني أنها جامعة لكل ما حرم واحلل الحر الأهلية وغيرها قول جماعة  
من العلماء منهم سعيد بن جبير والشعبي ويقال أنه قول طائفة وابن عباس وثم  
أحاديث مسندة تبدأ بها فمن ذلك ما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا فهد  
قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا شعبة عن عبيد بن حسن عن عبد الرحمن بن معقل  
عن عبد الله بن بسر عن رجال من مزينة من أصحاب النبي ﷺ من الطاهرة عن الحر  
أوابن الحر أنه قال يا رسول الله لم يبق لي شيء أستطيع أن أطعمه أهلي إلا الحر لي  
قال أطعم أمك من سين مالك وإنما كرهت لكم حوال القرية فاتحجوا بهذا  
الحديث في أحلال الحر الأهلية وقالوا إنما كرهها رسول الله ﷺ لأنها كانت  
تأكل القدر كما كرهه الجلالة وحدثنا أحمد بن محمد الأزدي يعني الصحاري قال

وحدثنا إسماعيل بن يحيى المزني قال حدثنا الشافعي قال أنبأنا عبد الوهاب ابن عبد الحميد عن أيوب المصنفاني عن عبد بن سيرين عن أنس بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتاه آت فقال أكلت الحمر ثم جاءه آخر فقال فنيته الحمر فأمر رسول الله ﷺ مناديا فنادى إن الله ورسوله ينهيانكم عن لحوم الحمر الأهلية إنها رجس فكففت القدور وأنها لتنفور فهذا ما فيه من المسند وأما عن الصحابة حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا يزيد ابن هارون قال أنبأنا يحيى بن سعيد عن القاسم بن محمد قال \* كانت عائشة رضى الله عنها إذا ذكر لها النهي عن كل ذي ناب من السبع قالت إن الله يقول ( قل لا أجد خيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ميتة ) \* قال أبو جعفر \* وهذا إسناد صحيح لا مطعن فيه \* وحدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا شعبة عن ورقاء عن عمرو بن دينار قال كان جابر بن عبد الله ينهي عن لحوم الحمر ويأمر بلحوم الخيل وأبي ذلك ابن عباس وتلا ( قل لا أجد خيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه ) حكى ذلك عمرو عن طاووس عن ابن عباس وأما ما فيه من التابعين \* حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا المزني قال حدثنا الشافعي قال أنبأنا سفيان عن أبي إسحق قال ذكرت لسعيد بن جبيرة حديث ابن أبي أوفى في النهي عن لحوم الحمر فقال إنما كانت تلك الحمر تأكل القنذرة \* وحدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا يحيى بن عباد عن يونس قال قلت للشمس ما تقول في لحم الثعلب فقال قال الله تعالى ( قل لا أجد خيما أوحى إلي محرما على طاعم يطعمه ) \* قال أبو جعفر \* وهذه الأحاديث كلها تمارض سنة رسول الله ﷺ الثابتة عنه \* فأما معارضتها فإن الحديث المسند الذي فيه قول الرجل للنبي ﷺ لم يبق لي شيء أطعمه أهلي إلا حمر لي فدي يجوز أن تكون الحمر وحشية فيكون أكلها جائزا وقد يجوز أن يكون أحلها له على الضرورة كالهيئة \* وأما الحديث الثاني حديث أنس الذي فيه من أمر رسول الله ﷺ مناديا فنادى بما نادى به فقيه دليل على تحريمها وهو قوله فإنه رجس فالرجس بالحرام أشبه منه بالحلال وفيه فكففت القدور والحلال لا ينبغي أن يقرب والذي تأوله سعيد

ابن جبير يخالف فيه والذي روي عن عائشة وابن عباس يقال إذا بن عباس رجع عنه لما قاله علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنك أمرت نائيه قد حرم رسول الله ﷺ المتعة ولحوم الحر الأهلية فرجع عن قوله وقال بتحريم المتعة وأكل لحوم الحر الأهلية ومع هذا فليس أحده مع رسول الله ﷺ حجة ومع هذا فإن ابن عباس يقول لا يحمل أكل لحوم الخيل فقد أخرج الخيل من الآية ذلجر أولى وقوله في الخيل قول مالك وأبي حنيفة . والقول الثالث بأن الآية محكمة وأن المحرمات داخله فيها قول نظري لأن التذكية إنما توجد توقفا فكلما لم توجد تذكيته بالتوقيف فهو ميتة داخل في الآية \* والقول الرابع يضم إلى الآية ما صبح عن النبي ﷺ قول حسن فيكون داخل في الاستثناء إلا أن يكون ميتة أو دما مسفوحا أو كذا وكذا \* وهذا قول الزهري ومالك بن أنس ألا ترى أن الزهري كان يقول بتحليل كل ذي ناب من السباع حتى قدم الشام فلقى أبا إدريس الخولاني حدثه عن أبي ثعلبة الغنصي عن النبي ﷺ أنه يحرم كل ذي ناب من السباع فرجع إلى قوله وكذا قال مالك لماسئل عن كل ذي غلب من الطير فقال ما أعلم فيه نهيا وهو عندي حلال وقد صبح عن النبي ﷺ يحرم كل ذي غلب من الطير غير أن الحديث لم يقع إلى مالك فعذر لذلك \* والقول الخامس أن الآية جواب قول حسن صحيح وهو قريب من القول الذي قبله لأنها إذا كانت جوابا فقد أجيبوا عما سألوا عنه وهم محرّمات لم يسألوا عنها فهي محرمة بحالها والدليل على أنها جواب انت قبلها ( قل آ الذكركين حرم أم الأنثيين ) ومأمعه من الاحتجاج عليهم \* وهذا القول الخامس مذهب الشافعي وفي هذه السورة شيء قد ذكره قوم هو عن الناسخ والمنسوخ بمعزل ولكننا نذكره ليكون الكتاب تام الفائدة \* قال جل ثناؤه ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه لفسق ) في هذه أربعة أقوال \* فمن الناس من قال هي منسوخة بقوله ( طعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم ) وهم يذكرون غير اسم الله على ذابحهم \* ومنهم من قال هي محكمة لا يحمل أكل ذبيحته إلا أن يذكر اسم الله عليها فإن تركه تارك حامدا أو ناسيا لم تؤكل ذبيحته . والقول الثالث أن تؤكل إذا نسي أن يسمي . والقول الرابع أن تؤكل ذبيحة المسلم وإن ترك التسمية حامدا أو ناسيا \* فالقول الأول قول عكرمة قال في قوله تعالى

(ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) \* قال فتمسخ واستثنى منه فقال (اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم) واحتج بعضهم لهذا القول بأن القاسم بن مخيمرة سئل عن ذبيحة النصارى حل تؤكل إذا مموا عليها بغير اسم الله \* فقال نعم ولو ذلوا عليها باسم جرجس ع قال أبو جعفر ع وهو قول مكحول وعطاء قال قد علم الله ذلك منهم وأباح ذبائحهم وهو قول ربيعة وهو يروى عن أبي الدرداء وعبادة بن الصامت وهذا القول لو كان إجماعاً لما وجب أن يكون فيه دليل على نسخ الآية ولكن استثناء على أنه قد صح عن جماعة من الصحابة كراهة ذلك منهم على أبي طالب قال إذا سمعته يقول باسم المسيح فلا تأكل فإنه مما أهل لغيره به وإذا لم تسمع فكل لأنه قد أحل ذلك وهذا قول عائشة وابن عمر وكره مالك ذلك ولم يحرمه والقول الثاني : أنه لا يحل ما لم يذكر اسم الله عليه في السمك والسمك والسمك والحمن وابن سيرين والشعبي وعارضه محمد بن جرير وقال لو لم يكن من فساد إلا أن العلماء على غيره والجماعة لكان ذلك كافياً من فساد ع قال أبو جعفر ع وقد ذكرنا من قال به من العلماء \* حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا محمد بن خزيمة قال حدثنا حجاج قال حدثنا حماد عن داود عن الشعبي قال لا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وهذا أيضاً مذهب أبي ثور \* والقول الثالث أنه إذا ذبح ففسد التسمية أكلت ذبيحته قول سعيد بن جبيرة والنخعي ومالك وأبي حنيفة ويعقوب وعبد والحجة لم أن ظاهر الآية يوجب أن لا تؤكل ذبيحته من ترك ذكر اسم الله عليه حامداً لا ناسياً لأن فيها وانه فسد فخرج بهذا النسيان لأنه لا يقال لمن نسي فسق \* والقول الرابع \* أنه تؤكل ذبيحة المسلم وإن ترك التسمية حامداً غير متهاون قول ابن عباس كما قرئ على أحمد بن شعيب بن علي عن عمر وابن علي قال حدثنا يحيى القطان قال حدثنا سفيان قال حدثنا هرون بن أبي وكيع عن أبيه عن ابن عباس في قوله (ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) قال خاصهم المشركون فقالوا ما ندبح لا تأكلوه وما ذبحتم أكلتموه فهذا من أصبح ما مر وهو داخل في المسند وخبر ابن عباس بمبب نزول الآية فوجب أن يكون (ما لم يذكر اسم الله عليه) يعني به الميتة وما ذبحه المشركون غير أهل

الكتاب وما ذبحه المسلمون وأهل الكتاب مأكول وإن لم يذكر اسم الله عليه واحتج ابن عباس فقال اسم الله مع المسلم وهذا القول هو الصحيح من قول الشافعي وقد حكى حيوة بن شريح عن عقبة بن مسلم قال يؤكل ما ذبحوا لكننا لم نأكله لأنه من طعامهم الذي أحله الله لنا \* قال فقلت فقد قال الله جل ثناؤه ( وما أهل لغير الله به ) فقال إنما ذلك ذبائح أهل الأوثان والمجوس \* وفي هذه السورة ( وأعرض عن المشركين ) روى عن ابن عباس قال نسخ هذا ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) الآية \* وقال غيره ليس في هذا نسخ إنما هذا من قولهم أعرضت عنه أي لم أنبسط إليه واشتقاقه من أوليته عرض وجهي وهذا واجب أن يستعمل مع المشركين وأهل المعاصي \* قال جل ثناؤه ( أدلة على المؤمنين أعزة على الكافرين ) \* وفي هذه السورة ( من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء ) \* حدثنا أبو الحسن عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام قال حدثنا عاصم بن سليمان قال حدثنا جوير عن الضحاك عن ابن عباس في قوله تعالي ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ) \* قال اليهود والنصارى تركوا الاسلام والدين الذي أسروا به ( وكانوا شيعا ) فرقا أحزابا مختلفة ( لست منهم في شيء ) زلت بمكة ثم نسختها ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) الآية ( قال أبو جعفر ) وقال غيره ليس في هذا نسخ لأنه معروف في اللغة أن يقال لست من فلان ولا هو مني إذا كنت مخالفا له منكرا عليه ما هو فيه \* وحكى سيويه أنت مني فرسخا مادنا أي مادنا تسير فرسخا على أنه قد روى أبو غالب عن أبي امامة عن النبي ﷺ في قوله ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ) \* قال ثم الخوارج وإن بني إسرائيل افترقت على إحدى وسبعين فرقة وتزبد هذه الأمة واحدة كلها في النار إلا فرقة واحدة وهي الجماعة والسواد الأعظم فتيين بهذا الحديث وبظاهر الآية ( ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا ) هم أهل البدع لأنهم إذا ابتدعوا تخلفوا وتخاصموا وتفرقوا فليس النبي ﷺ ولا التفرقة الناجية وهي الجماعة الظاهرة منهم في شيء لأنهم منكرون عليهم ما هم فيه مخالفون لهم فهذا من الناسخ والمنسوخ بمعزل



## ﴿سورة الأعراف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بن المدرع قال حدثني أبو حاتم قال حدثني أبو عبيد حدثني يونس.  
 ابن حبيب عن أبي عمرو بن العلاء عن مجاهد عن ابن عباس \* قال وسورة الأعراف  
 نزلت بمكة فهي مكية \* قال أبو جعفر \* فلم نجد فيها ما يدخل في الناسخ والمنسوخ  
 إلا آية واحدة تختلف فيها دل الله عز وجل (خذ العفو) \* فيها خمسة أقوال.  
 من العلماء من قال هي منسوخة بالزكاة المفروضة \* ومنهم من قال هي منسوخة  
 بالأمر بالغلظة على الكفار . ومنهم من قال خذ العفو أي الزكاة المفروضة \* ومنهم  
 من قال هو أمر بالاحتمال وترك الغلظة والقساظة غير منسوخة \* فمن روى أنها  
 منسوخة بالزكاة ابن عباس قال (خذ العفو) يقول خذ ماعفا وما أتوك به ثم قال  
 وكان هذا قبل أن تنزل برأه بفرض الزكاة وتفصيلها وجعلها موضعها وقال  
 الضحاك نزلت الزكاة فنسخت كل صدقة في القرآن وحدثنا جعفر بن مجاشع قال  
 حدثنا إبراهيم الحربي قال حدثنا حسين بن الأسود عن عمرو عن أسباط عن  
 السدي (خذ العفو) قال الفضل من المال نسخته الزكاة والقول الثاني أنها  
 منسوخة بالغلظة قول زيد قال (خذ العفو) قال فأقام النبي ﷺ بمكة عشر سنين  
 لا يعرض عن أحد ولا يقاتله ثم أمره الله عز وجل أن يقعد لهم كل مرصد وأن  
 لا يقبل لهم إلا الإسلام وأنزل (يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم)  
 وقال (قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة) فنسخ هذا العفو  
 والقول الثالث أن العفو الزكاة قال مجاهد وكان إبراهيم بن عبد بن عرفة يميل إلى هذا  
 القول قال لأن الزكاة يسير من كثير \* والقول الرابع أن العفو شيء من المال  
 سوى الزكاة قول القاسم وسالم قال هو فضل المال ما كان عن ظهر غنى \* والقول  
 الخامس قول عبدا لله وعروة ابن الزبير \* يقرئ على أحمد بن شعيب عن هرون.  
 ابن إسحق قال حدثنا عبدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن ابن الزبير قال إنما أنزل  
 الله تعالى (خذ العفو) من أخلاق الناس . وهذا أول ما قيل في الآية لصحة إسناده .  
 وأنه عن صحابي يحبر بنزول الآية وإذا جاء الشيء هذا الجيء لم يسمع أحدا مخالفته .

والمنعنى عليه خذل العفو أى السهل من أخلاق الناس ولا تلتظ عليهم ولا تعنف بهم وكذا كانت أخلاقه عليه السلام أنه مالتى أحداً بمكرهه في وجهه ولا ضرب أحداً بيده وقيل لمائة رضى الله عنها ما كان خلق رسول الله ﷺ الذى مدحه الله تعالى به فقال (وانك لملى خلق عظيم) فقالت كان خلقه القرآن \* وزعم محمد بن جرير أن هذا أمر للنبي ﷺ في الكفار أمره بالرفق بهم واستدل على أنه في المشركين بأن ما قبله وما بعده فيهم قال لأن قبله احتجاجاً عليهم قال ادعوا شركاءكم ثم كيدون فلا تظنرون وبعده واخوانهم يمدونهم في النوى وخالفه غيره فقال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالأخلاق السهلة اللينة لجميع الناس بل هذا للمسلمين أولى \* وقد قال ابن الزبير وهو الذى فسر الآية والله لاستعملن الأخلاق السهلة ما بقيت كما أمر الله في الآية ( وأمر بالعرف ) قال عروة والمسدى العرف المعروف .

﴿ قال أبو جعفر ﴾ والذى قاله معروف في اللغة يقال أولانى فلان معروفاً وعرفاً وطرفة \* وفي الحديث العرف أن تمنو عن ظلمك وتمنع من حرمك وتصل من قطعك \* وهذا من كلام العرب ومن اختصار القرآن المعجز لأنه قد اجتمع في قوله وأمر بالعرف هذه الخصال الثلاث ويدخل فيه الأمر بالمعروف والقبول من الله ما أمر به وما نذب إليه وهذا كله من العرف وفيها ( وأعرض عن الجاهلين ) زعم ابن زيد أن هذا منسوخ بالأمر بالقتال \* وقال غيره ليست بمنسوخة وإنما أمر باحتيال من ظلم وما بعده هذه الآية أيضاً يدل على أن القول كما قال ابن الزبير وأنه ﷺ أمر بالسهل من الأخلاق وترك الغلظة لأن بعدها ( وإما ينزغتك من الشيطان نزغ ) أى وإما يفضيئك من الشيطان وسوسة تحمل على ترك الاحتمال ( فاستعد بالله ) أى استعز به ما عرض لك أنه مبيع لاستجادتك وغيرها علم بما ينزل عنك ما عرض لك وبعدها أيضاً يدل على ما قال تعالى ( ان الذين اتقوا ) أى اتقوا الله تعالى بأداء فرائضه وترك معاصيه ( إذ أمسهم طائف من الشيطان ) أى مارض وسواس منه ( تذكروا ) وعداؤه ووعيده وعقابه ( فاذم مبصرون ) الحق آخون بما أمرهم الله تعالى به من التحامل عند الغضب والغلظة على ما قد نهوا عن الغلظة عليه



## ﴿سورة الأنفال﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بن المدرع بإسناده عن ابن عباس قال ونزلت سورة الأنفال بالمدينة فهي مدنية قال الله تعالى (يسئلونك عن الأنفال) الآية \* العلماء في هذه الآية أقوال وأكثرهم على أنها منسوخة بقوله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء) فإن لله خمسة وللرسول) فاحتج بعضهم بأنها لما كانت من أول ما نزل في المدينة من قبل أن يؤمر بتضمين الغنائم وكان الأمر في الغنائم كلها إلى النبي ﷺ وجب أن تكون منسوخة بجعل الغنائم حيث جعلها الله قائلوا هذا القول يقولون الأنفال. هاهنا الغنائم ويجعل بعضهم اشتقاقه من النافلة وهي الزيادة قال والغنائم أنفال لأن الله تعالى أنفلها أمة محمد ﷺ خصهم بذلك \* وقال بعضهم ليست بمنسوخة وهي محكمة والآية أن يعملوا بها فينفلوا من شأوا إذا كان في ذلك صلاح للمسلمين واحتجوا أن هذه هي الأنفال على الحقيقة لا الغنائم لأنها زيادات يزداد الرجل بها على غنيمة أو يزيدها الإمام من رأى والقول الثالث أن الأنفال ما ند من العدو من عبد أو دابة فللإمام أن ينفل ذلك من شاء إذا كان به صلاحا \* والقول الرابع أن الأنفال للسر خاصة والقول الخامس أن الأنفال الخمس خاصة سألو لمن هو فأجيبوا بهذا \* ﴿قال أبو جعفر﴾ فمن روى عنه \* القول الأول ابن عباس من رواية ابن أبي طلحة قال الأنفال الغنائم التي كانت خالصة للنبي ﷺ ليس لأحد فيها شيء ثم أنزل الله تعالى (واعلموا أنما غنمتم من شيء) الآية وهو قول مجاهد \* فحدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا حجاج عن ابن جريج قال أخبرني سليم مولى أبي علي عن مجاهد قال . نسخت نمختها (واعلموا أنما غنمتم من شيء) فإن لله خمسة (وهو قول عكرمة كما قرئ . على إبراهيم ابن موسى الحوردي عن يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا وكيع قال حدثنا إسرائيل عن جابر عن مجاهد وعكرمة قالا \* كانت الأنفال لله ولرسوله ثم نسخ ذلك قوله (واعلموا أنما غنمتم من شيء) فإن لله خمسة (وهذا قول الضحاك والشعبي والمدي وأكثر الفقهاء إلا أن أكثرهم يقول لا يجوز للإمام أن ينفل أجدا شيئا من الغنيمة إلا من ماله النبي ﷺ لأن الأمر الأربعة قد صارت لمن شهد من الجيش الحرب

وكذا قال الشافعي في السهم الخامس منهم النبي ﷺ يكون للأئمة والمؤذنين أي لما فيه صلاح للمسلمين وكذا التنفيل منه . فالقول على هذا أن الآية منسوخة إذا صارت الأقال تقسم خمسة أقسام وكان بعضهم يقول إنما ذكرت الأصناف التي يجب أن يقسم السهم فيها فإن دفع إلى بعضها جاز فهذا كله يوجب أن الآية منسوخة لأنهم قد أجمعوا أن الأربعة الأسهم لمن شهد الحرب وإنما الاختلاف في السهم الخامس وما يحق أيضاً نسخها حديث سعيد بن أبي وقاص في سبب نزولها كما قرئ على عبد بن عمرو بن خالد عن أبيه قال حدثنا زهير بن معاوية قال حدثنا سماك ابن حرب قال حدثني مصعب بن سعد عن أبيه قال أنزل في آيات وذكر الحديث فقال فيه وأصاب رسول الله ﷺ غنيمة عظيمة فإذا فيها سيف فأخذه فأتيت به النبي ﷺ فقلت تغلبه فانا من قد علمته قال رده من حيث أخذه فأنطلمت حتى أردت أن ألقيه في القبط لامتني نفسي فرجعت إلى رسول الله ﷺ فقلت أعطيليه قال فله حصوه وقال رده من حيث أخذه فأمر الله تعالى (يسئلونك عن الأقال) الآية وحكى أبو جعفر بن رشد عن عمرو بن جلدة أن القبط الموضع الذي تجمع الفزاة فيه ما غنموا وقرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثني عبد الله بن وهب قال أخبرني أبو بصير عن القرضي قال وحدثني أبو معاوية البجلي عن سعيد بن جبير أن سعدا ورجلا من الأنصار خرجا يتبعان فوجدا سيفاً ملقى فقرأ عليه جميعاً . فقال سعد حولي وقال الأنصاري حولي قال لا أسلمه حتى أتيا رسول الله ﷺ فقصا عليه القصة فقال صلى الله عليه وسلم ليس هو لك يا سعد ولا للأنصاري ولكنه لي فنزلت (يسئلونك عن الأقال قل الأقال لله والرسول فاتقوا الله وأطيعوا ذات بينكم وأطيعوا الله ورسوله) يقول سلمة السيف إلى رسول الله ﷺ ثم نسخت هذه الآية فقال تعالى (واعلموا أنما غنمنا من شيء فإن الله خمسته ورسول ولذي القربى والمساكين) إلى آخر الآية . قال أبو جعفر رحمه الله هذه الزيادة حسنة وإن كانت غير متصلة فإنها عن سعد في سبب نزول الآية ثم ذكر نسخها وقدمت أحمد بن محمد بن سلامة يقول دلني أحمد بن شعيب يقول نظرت في حديث يحيى بن سليمان عن ابن وهب فما رأيت شيئاً

أنكره إلا حديثاً واحداً ثم رفع يديه في الحديث \* والقول الثاني \* أنها غير منسوخة وإن للامام أن يزيد من حضر الحرب على سهمه لبلاء أبلاء وإن له أن يرضخ لمن يقاتل إذا كان ذلك في صلاح للمسلمين يتأول قائل هذا ما صح عن ابن عباس كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن ابن شهاب عن القاسم بن عبد الله قال سمعت رجلاً يسأل عبد الله بن العباس عن الأنفال فقال القرم من النفل ثم عاد يسأله فقال ابن عباس ذلك أيضاً ثم عاد فقال أما الأنفال التي قال الله تعالى في كتابه فلم يزل يسأله حتى كاد يخرجها فقال ابن عباس أتدرون ما مثل هذا مثله مثل صبيغ الذي ضرب به عمر بن الخطاب رضي الله عنه حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله قال أنبأنا مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ بعث سرية قبل نجد فيها عبد الله بن عمر فغنموا إبلا كثيراً فصارت سهمانهم اثني عشر بعيراً وثلاثة بعيراً بعيراً

وقال أبو جعفر في هذا التنفير ولم ينفل فيه من الخمس \* واحتج قائل هذا أيضاً باللغة وإن معنى التنفيل في اللغة الإزادة وكان عبد بن جرير يعيل إلى هذا القول والقول الثالث أن الأنفال ما ند من المشركين إلى المسلمين بغير قتال قول عطاء والحنن كما قرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن أبي سليمان قال حدثنا ابن (١) أو أمة أو متاع أو دابة فهو النفل كان للنبي ﷺ أن يصنع به ما شاء قال حدثنا يحيى بن سليمان وحدثنا حفص بن غياث عن هاشم بن سليمان عن الحسن قال فذلك إلى الامام يصنع به ما شاء \* والقول الرابع أن الأنفال أنفال السرايا قول علي بن صالح برجي \* والقول الخامس أن الأنفال الخمس قول مجاهد رواه عنه ابن أبي نجيح \* وقال المهاجرون لم يخرج منها هذا الخمس فقال الله تعالى ( هو لله ولرسوله ) فهذه خمسة أقوال وإن كان بعضها يدخل في بعض \* لأن قول من قال هو ما ند من المشركين إلى المسلمين يدخل في قول من قال للامام أن ينفل \* وكذا قول من قال هي أنفال السرايا \* وقول مجاهد هي الخمس يرجع إلى قول من قال التنفيل من الخمس. واختلفوا أيضاً في الآية الثانية من هذه السورة

﴿ باب ﴾

( ذكر الآية الثانية )

قال الله تعالى ( ومن يؤلم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقدباه  
بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير ) للعلماء في هذه الآية ثلاثة أقوال \*  
منهم من قال هي منسوخة . ومنهم من قال هي مخصوصة لأهل بدر لأنها فيهم نزلت  
ومنهم من قال هي محكمة وحكمها باق إلى يوم القيامة \* فمن قال هي منسوخة عطاء  
ابن أبي رباح قال . نسختها ( يأيتها النبي حرض المؤمنين على القتال ان يكن منكم  
عشرون صابرون يغلبوا مائتين ) إلى تمام الآيتين أى فلنسخ التخفيف عنهم  
والإطلاق لهم أن يولوا ممن هو أكثر من هذا العدد \* والقول الثاني انها مخصوصة  
بقول الحسن كما حدثنا محمد بن جعفر الأنباري قال حدثنا حاجب بن سليمان قال حدثنا  
وكيع عن الربيع بن صبيح عن الحسن قال ليس الفرار من الكبراء إنما كان في  
أهل بدر خاصة هذه الآية ( ومن يؤلم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً  
إلى فئة ) وقرئ . على أحمد بن شعيب عن أبي داود حدثنا أبو زيد الحر روى  
قال حدثنا شعبة قال حدثنا داود بن أبي هند عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري  
قال نزلت ( ومن يؤلم يومئذ دبره ) الآية في أهل بدر والقول الثالث أن حكمها  
باق إلى يوم القيامة قول ابن عباس كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح  
قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وذكر الكبراء  
قال الفرار من الرحف لأن الله قال ( ومن يؤلم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال  
أو متحيزاً إلى فئة فقدباه بغضب من الله ) قال أبو جعفر \* وهذا أولى ما قبل  
فيه ولا يجوز أن تكون منسوخة لأنه خبر ووعيد ولا ينسخ الوعيد كما لا ينسخ  
الوعد فإن قيل لحديث أبي سعيد الخدري متصل الإسناد وقد أخبر بن زويل الآية  
في أهل بدر وحكمها باق إلى يوم القيامة وأهل بدر كان رسول الله ﷺ فيهم  
فكان لهم أن ينحازوا إليه فكذا كل امام والدليل على أن حكمها باق إلى  
يوم القيامة ما حدثناه . . على بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا عفان  
قال حدثنا أبو عروبة قال حدثنا يزيد بن أبي زياد عن عبد الرحمن بن أبي ليلى

عن ابن عمر قال كنت في غزوة مشايخ رسول الله ﷺ فلقينا العدو خاص الناس حيصا ويقال جاض الناس جيصا وكنت فيمن جاض فرجعنا إلى أنفسنا فقلنا كيف يرانا المسلمون وقد بؤنا بالغضب قال ثم قرأ (ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة فقد باء بغضب من الله) فقلنا تأتي المدينة فنبيت بها ثم نخرج فلا يرانا أحد فلما أتينا المدينة قلنا لو عرضنا أنفسنا على رسول الله ﷺ فرصدناه حين خرج إلى صلاة الفجر فقلنا يا رسول الله نحن القرارون قال بل أنتم العكارون قلنا انقاد همنا بكذا وكذا قال لا إنا فئة المسلمين (ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفا لقتال أو متحيزا إلى فئة) (١) \* قال أبو جعفر \* وفي هذا الحديث بيان معنى الآية لمن كان من أهل العلم وذلك أن ابن عمر لم يقبله رسول الله صلى الله عليه وسلم للحرب إلا بعد يوم بدر فتبين بهذا أن حكم الآية باق وتبين أن لمن حارب العدو إذا خاف على نفسه أن ينحاز إلى فئة يتقوى بها والعكارونه الكراون الراجعون يقال عكر وعكر واعتكر إذا كره ورجع فلما رجع ابن عمر ومن معه إلى النبي ﷺ قابلين منه كانوا هم العكارين الراجعين إلى ما كانوا عليه من بذل أنفسهم إلى الجهاد والتبؤل من الرسول ﷺ ما يأمروهم به \* واختلفوا أيضا في الآية الثالثة اختلافا كثيرا لأنها مشككة



### باب

#### (ذكر الآية الثالثة)

قال الله تعالى (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) فلعلماء في هذه الآية خمسة أقوال قال الحسن نسخ (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) قوله (وما لهم ألا يعذبهم الله) \* قال أبو جعفر \* النسخ هاهنا محال لأنه خبر خبر الله به ولا نعلم أحدا روى عنه هذا إلا الحسن وسائر العلماء على أنها محكمة وقالوا فيها أربعة أقوال فمن ذلك ما حدثناه بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم) قال يقول سبحانه ما كان الله ليعذبهم (١) - هكذا وقع بالأصل ولم يظهر لنا تطبيق معنى ما أراده على ما استشهد به فليحرو.

قوماً وأنبياءهم بين أظهرهم حتى يخرجهم (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون)  
 وفيهم من قد سبق له من الدخول في الإيمان وهو الاستغفار (وما لهم ألا يعلمهم  
 الله) يوم بدر بالسيف ﴿ قال أبو جعفر ﴾ شرح هذا (وما كان الله معذبهم)  
 يعني الكفار جميعاً وقد علم أن فيهم من يعلم فيكون وهم يراد به البعض مثل قول  
 العرب قتلنا بني فلان وإنما قتلوا بعضهم (وما لهم ألا يعلمهم الله) إذا أسلم منهم  
 من قد سبق في علمه أنه يسلم فهذا القول يجوز إلا أن فيه هذا التمسك وقال مجاهد  
 (وهم يستغفرون) أي يسلمون وهذا كالأول وروي أبو ذر عن ابن عباس  
 (وما كان الله معذبهم) في الدنيا (وهم يستغفرون) كانوا يقولون غفرانك غفرانك  
 (وما لهم ألا يعلمهم الله في الآخرة) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا القول ظاهره  
 حتم إلا أن فيه أنهم إنما استعجلوا بعذاب الدنيا لا بعذاب الآخرة أيضاً فقد  
 علم أنهم يذبون في الآخرة أن ماتوا على الكفر فهدان قولان لمن قال إنها محبة  
 والقول الثالث قول الضحاك كما قرئ على إبراهيم بن موسى الجودي عن يعقوب  
 ابن إبراهيم قال حدثنا وكيع قال حدثنا سلمة بن نبط عن الضحاك في قول الله  
 تعالى (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) قال المؤمن من أهل مكة  
 ﴿ قال أبو جعفر ﴾ جعل الضمير بن مختلفين وهو قول حمز وإن كان عبد بن جريز  
 قد أنكره لأنه زعم أنه لم يتقدم للمؤمنين ذكر فيكون عنهم وهذا غلط لأنه  
 قد تقدم ذكر المؤمنين في غير موضع من السورة فإن قيل لم يتقدم ذكرهم في هذا  
 الموضع فالجواب أن في المعنى دليلاً على ذكرهم في هذا الموضع وذلك أن من قال  
 من الكفار اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء  
 إنما قال هذا مستهزئاً ومتعنتاً ولو قصد الحق لقال اللهم إن كان هذا هو الحق  
 من عندك فأهدنا له ولكن كفر وأنكر أن يسكون الله يبعث رسولا  
 يوحى من السماء أي اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأهلك الجماعة  
 من الكفار والمسلمين فهذا معنى ذكر المسلمين فيكون المعنى كيف يهلك الله  
 المسلمين فهذا المعنى (وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون) يعني المؤمنين  
 (وما لهم ألا يعلمهم الله) يعني الكافرين وقول ابن أبيزي كقول الضحاك (وما كان  
 الله معذبهم وهم يستغفرون) يعني الفئة المصلحة التي كانت بمكة فلما خرجوا قال الله

عز وجل ( وما لهم أن لا يعذبهم الله ) يعنى الكفار \* والقول الخامس \* قول قتادة والسدى وابن زيد قالوا ( وم يستغفرون ) أى لو استغفروا ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا أبين ما قيل فى الآية لا تصف فيه كما يقول مالى لا أسمى إليك وأنت تحسن الرأى لو أحسنت إلى ما أسأت إليك فىكون المعنى ( وما كان الله معذبهم ) وهذا حالهم أى لو استغفروا من الكفر وتابوا ( وما لهم ألا يعذبهم الله ) أى وما شأنهم وما يمنهم أن يعذبهم الله وم مصرون على الكفر والمعاصى فقد استحقوا العذاب \* واختلفوا فى الآية الرابعة



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية الرابعة )

قال الله تعالى ( وإن جنحوا للسلم فاجنح لها ) حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال أنبأنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة ( وإن جنحوا للسلم ) قال الصلح ( فاجنح لها ) قال نسختها ( قاتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) ودوى عن ابن عباس أن الناسخ لها ( فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ القول فى أنها منسوخة لا يمتنع لأنه أمر بالإجابة إلى الصلح والهدية بغير شرط فلما قال عز وجل ( ولا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأتمم الأعلون ) حظر الصلح والهدية مع قوة اليد والاستعلاء على المشركين \* والبيان فى باب النظر أن تكون منسوخة وأن تكون الثانية مثبتة الأولى \* ومن العلماء من يقول فى الآية الخامسة أنها منسوخة



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الخامسة

قال الله تعالى ( يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال إن يكن منكم عشرون صابرون يطلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يطلبوا ألفاً من الذين كفروا ) فى رواية ابن أبي نعيم وعثمان عن عطاء عن ابن عباس قال نسختها ( الآن خفف الله عنكم وعلم أن فىكم

ضعفًا) الآية \* وقرئ على عبد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا يزيد بن هرون قال أنبأنا جرير بن حازم عن الزبير بن حريث عن ابن عباس قال كان فرض على المسلمين أن يقاتل الرجل منهم العشرة من المشركين قال (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين وإن يكن منكم مائة يغلبوا ألفًا من الذين كفروا بأنهم) فشق ذلك عليهم فأنزل الله تعالى التخفيف فجعل على الرجل أن يقاتل اثنين يخفف عنهم وتقصوا من الصبر بقدر ذلك ﴿قال أبو جعفر﴾ وهذا شرح بين حسن أن يكون هذا تخفيفًا لا نسخًا لأن معنى النسخ رفع حكم المنسوخ ولم يرفع حكم الأول لأنه لم يقل فيه لم يقاتل الرجل عشرة بل إن قدر على ذلك فهو الاختيار له ونظير هذا إفتاد الصائم في السفر لا يقال أنه نسخ للصوم وإنما هو تخفيف رخصة والصيام له أفضل \* قال ابن شبرمة وكذا انتهى عن المنكر لا يحل له أن يفر من اثنين إذا كانا على منكر وله أن يفر من أكثر منهما . ومن العلماء من أدخل الآية السادسة في الناسخ والمنسوخ



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية السادسة

قال الله تعالى ( ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ) حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ( ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ) كان ذلك والمسلمون قليل يومئذ فلما كثروا واشتد سلطانهم أزاله الله بعد هذا في الأسرى ( فلما منّا بعد وإما فداء ) فجعل الله النبي والمؤمنين في أسر الأساري بالخييار إن شاءوا قتلهم وإن شاءوا عذبهم واستعبدهم وإن شاءوا فادوهم ﴿قال أبو جعفر﴾ وهذا كله من الناسخ والمنسوخ بمعزل لأنه قد قال الله تعالى ( ما كان لنبي أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ) فأخبر بهذا فلما أئمن في الأرض كان له أسرى \* واختلفوا في الحكم فيهم وسند ذكر ذلك في موضعه إن شاء الله تعالى \* وقد أدخلت الآية السابعة في الناسخ والمنسوخ



## ﴿ باب ﴾

## ﴿ ذكر الآية السابعة ﴾

قال الله تعالى ( فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ) \* حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا  
عبد الله بن صالح ( فكلوا مما غنمتم حلالا طيبا ) فكان هذا ناسخا لما تقدم من  
حكم الله تعالى في حظر الغنائم لأنها لم تحمل لأحد قبل أمة محمد ﷺ وإنما كانت  
تنزل نار من السماء فتأكلها \* والدليل على هذا قول النبي ﷺ لم تحمل الغنائم  
لأحد قبلنا \* وفي الحديث أنهم لما أمرعوا إلى أكلها أنزل الله تعالى ( لولا كتاب  
من الله سبق لمسكم فيما أخذتم عذاب عظيم ) فيسل المعنى لولا أن الله سبق منه  
أن لا يعذب أحدا إلا بعد التقديم إليه لعاقبكم \* قيل وقيل لولا أنه سبق من الله  
أنه لا يعذب أحدا على صغيرة إذا اجتنب الكبائر لعاقبكم \* وفيه غير هذا وقد  
ذكرته \* وأكثر العلماء يقول في الآية الثامنة أنها منسوخة



## ﴿ باب ﴾

## ( ذكر الآية الثامنة )

قال الله تعالى ( والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا )  
حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنا  
معمر عن قتادة في قوله تعالى ( والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم  
من شيء ) قال كان المسلمون يتوارثون بالهجرة كان الرجل إذا أسلم ولم يهاجر  
لم يرث أخاه ونسخ ذلك قوله تعالى ( وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب  
الله من المؤمنين والمهاجرين ) وقرئ على بن سعيد بن بشير عن محمود بن غيلان  
قال حدثنا أبو داود قال حدثنا سليمان بن معاذ عن سمالك عن عكرمة عن ابن عباس  
أن رسول الله ﷺ آخا بين أصحابه فكانوا يتوارثون بذلك حتى زلت ( وأولوا  
الأرحام بعضهم أولى ببعض ) فتوارثوا بالنسب \* ( قال أبو جعفر ) فتكلم  
العلماء على أن هذه الآية ناسخة للتي قبلها وإن التوارث كان بالهجرة والمواخاة

ففسخ ذلك قال عكرمة فأقام الناس بركة من الدهر لا يرث الاعرابي المهاجر ولا المهاجر الاعرابي ( حتى أزل الله وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ) الآية \* وقال قتادة أي بالوصية

—>\*\*\*<—

### ﴿ سورة براءة ﴾

قال أبو بكر الأدفوي قرأت على أبي جعفر أحمد بن محمد بن إسحاق النحوي لأعلم اختلافاً أنها من آخر ما زل بالمدينة ولذلك قال لا منسوخ فيها وبذلك على ذلك ما حدثناه أحمد بن عمرو بن عبد الخالق قال حدثنا محمد بن المنثري وعمرو بن علي قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا عوف الأعرابي عن يزيد الفارسي قال حدثنا ابن عباس قال قلنا لعثمان بن عفان رضي الله عنهما ما حملكم على أن تهمدتم إلى الأقال وهي من المثاني وإلى براءة وهي من المثين فقرتم بينهما فلا تكتبوا بينهما بسم الله الرحمن الرحيم ووضعتموها في السبع الطوال ما حملكم على هذا \* قال كان رسول الله ﷺ تنزل عليه السورة ذات العدد فإذا نزلت الآية \* قال اجعلوها في سورة كذا وكذا فكانت الأقال أول ما زل بالمدينة وكانت براءة من آخر ما زل وكانت قصتها تشبه قصتها ولم يبين لنا رسول الله ﷺ في ذلك شيئاً فلذلك قرئت بينهما ولم أكتب بينهما سطر بسم الله الرحمن الرحيم وقرئ على محمد بن جعفر ابن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا أبو اسامة قال حدثنا عوف وذكر بإسناده نحوه غير أنه زاد فيه قال عثمان فظننت أنها من قال وكانت تدعيان في زمان رسول الله ﷺ القريتين فلذلك جعلتهما في السبع الطوال \* قال أبو جعفر ﴿ ففي هذا ظن عثمان أن الأقال من براءة وتحقيق ابن عباس أنها ليست منها وفيه البيان أن تأليف القرآن عن الله تعالى وعن رسول الله ﷺ لا مدخل لأحد فيه ولو لم يكن في تلك إلا الأحاديث المتواترة أن رسول الله ﷺ ذكر البقرة وآل عمران وسائر المود. وأنه كان يقرأ في صلاة كذا بكذا وأنه قرأ في ركعة بالبقرة وآل عمران وأنه قال ﷺ يا أيها الناس يوم القيامة كنهما غمامتان أو قال غيابتان وصح أن أدبهما من أصحاب رسول الله ﷺ كانوا يحفظون القرآن في وقته ولا يجوز أن يحفظوا ما ليس مؤلفاً كما حدثنا أبو علي محمد بن جعفر بن عبد الأنباري قال

حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا شبابة قال حدثنا شعبة عن قتادة عن أنس قال جمع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة أبي بن كعب وزيد بن ثابت وأبو زيد ومعاذ بن جبل قال قتادة قلت لأنس من أبو زيد قال أحد عمومتى قال وهؤلاء الأربعة من الأنصار كانوا يقرءون وأبو زيد سعد بن عبيد من بنى عمرو بن عوف من الأنصار \* قال الشعبي وأبو الدرداء حفظ القرآن على عهد رسول الله ﷺ وجمع بن حادة بقيت عليه سورتان أو ثلاث قال ولم يحفظ القرآن أحد من الخلفاء إلا عثمان بن عفان وسالم مولى أبي حذيفة بقي عليه منه شيء فإن قيل فقد أمر رسول الله ﷺ بأخذ القرآن عنه قيل ليس في هذا دليل على حفظه إياه كله ولكن فيه دليل على أمانته وما يدل على أن القرآن كان مؤلفاً على عهد رسول الله ﷺ ما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا زيد بن سنان قال حدثنا أبو داود قال حدثنا عمران القطان عن قتادة عن أبي بكر الهذلي عن أبي رافع قال قال رسول الله ﷺ أعطيت السبع مكان التوراة وأعطي الثمين مكان الزبور وأعطي المثاني مكان الانجيل وفضلت بالمفصل فهذا التأليف من لفظ رسول الله ﷺ وهذا أصل من أصول المسلمين لا يسعهم جهله لأن تأليف القرآن من إعجازهم ولو كان التأليف عن غير الله ورسوله لموعده بعض الملحدين على طعنهم \* وقد أشكل على بعض أصحاب الحديث ما طعن به بعض أهل الأهواء بالحديث أني عثمان رضى الله عنه أمر زيد بن ثابت أن يجمع القرآن وضم إليه جماعة فتروم أني هذا هو التأليف وهذا غلط عظيم \* وقد تكلم العلماء في معنى هذا بأجوبة فمنهم من قال إنما أمر بجمعه وإن كان مجعوماً لأنهم كانوا يقرءونه على سبعة أحرف فوقع بينهم الشر والخلاف وأراد عثمان رضى الله عنه أن يختار من السبعة حرفاً واحداً هو أقصاها ويزيل الستة وهذا من أصح ما قيل فيه لأنه مروى عن زيد بن ثابت أنه قال هذا ويدلك على صحته أن زيد بن ثابت كان يحفظ القرآن فلامعنى لجمعه إياه إلا على هذا وما أشبهه وقد قيل إنما جمعه وإن كان يحفظه لتقوم حجته عند أمير المؤمنين عثمان رضى الله عنه أنه يستبد برأيه وقد عارض بعض الناس في هذا فقال لم يخص زيد بن ثابت بهذا وفي الصحابة من هو أكبر منه منهم عبد الله بن مسعود وأبو موسى الأشعري وغيرهما

واحتج بما حدثنا إبراهيم بن محمد بن عرفة قال حدثنا شعيب بن أيوب قال حدثنا يحيى بن آدم قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن حاصم عن زر عن عبد الله أن أبا بكر الصديق وعمر رضي الله عنهما بشراه بأن رسول الله ﷺ قال من أراد أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه بقراءة ابن أم عبد \* فالجواب عن هذا أن زيد بن ثابت قدم لأشياء لم تجتمع لغيره منها أنه كان يكتب الوحي لرسول الله ﷺ ومنها أنه كان يحفظ القرآن في عهد رسول الله ﷺ \* ومنها أن قراءته كانت على آخر عرضة عرضها النبي ﷺ على جبريل عليهما السلام وقول النبي ﷺ في قول عبد الله بن مسعود ما قال قد تأوله هذا المعارض على غير تأويله وليس التأويل على ما ذهب إليه ولو كان على ما ذهب إليه ما وسع أحدا أن يقرأ إلا بحرف عبد الله بن مسعود والتأويل عند أهل العلم منهم الحسين بن علي الجعفي أن عبد الله بن مسعود كان يزل القرآن خفض النبي ﷺ على ترتيب مثل ترتيبه لا غير ويدل على ذلك الحديث أنه سئل عن (طسم) فقال لا أحفظها سئل جانا عنها فإن قيل فقد حضر عبد الله بن مسعود العرضة الآخرة قيل قد ذكرنا ما يزيد بن ثابت سوى هذا على أن حرف عبد الله الصحيح أنه موافق لمصحفنا بذلك على أن أبا بكر بن عياش قال قرأت على حاصم وقرأ حاصم على زر وقرأ زر على عبد الله وقرئ على أحمد بن شعيب بن علي عن محمد بن يسار قال حدثنا محمد قال حدثنا شعبة عن أبي إسحق قال سمعت البراء بن عازب يقول آخر آية نزلت آية الكلاله وآخر سورة نزلت (براءة) \* قال أبو جعفر \* وقد ذكرنا أنه لا يكاد يوجد فيها منسوخ لهذا فأما الناسخ فيها فالكثير \* وقد اختلف في الآية الأولى منها



### باب \*

#### (ذكر الآية الأولى منها)

قال الله عز وجل (براءة من الله ورسوله إلى الذين هادهم من المشركين) للعلماء في هذه الآية سبعة أقوال منها ما حدثناه عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هفام قال أنبأنا حاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال كان تقوم عهود فأمر الله تعالى

فيه عليه السلام أن يؤجلهم أربعة أشهر يسبحون فيها ولا عهد لهم بعدها وأبطل ما بعدها وكان قوم لأعهود لهم فأجلهم خمسين يوماً عشرين من ذي الحجة والحرم كله فذلك قوله تعالى ( فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) هذا قول \* والقول الثاني رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس أجل من له عهد أربعة أشهر ولم يقل فيه أكثر من هذه الرواية فيمن لأعهد لهم كالأولى \* والقول الثالث أنهم صنفان صنف عاهد النبي صلى الله عليه وآله أقل من أربعة أشهر وصنف عاهد إلى غير أجل فرد الجميع إلى أربعة أشهر \* والقول الرابع أنهم صنفان (١) أيضاً صنف عوهد إلى أقل من أربعة أشهر وصنف عاهد إلى غير أجل وصنف عوهد إلى أكثر من أربعة أشهر فأمر بالوذه \* قال تعالى ( فاتعوا إليهم عهدهم إلى مدينتهم ) والقول الخامس أنه رد الجميع إلى أربعة أشهر من عوهد إلى أقل منها أو أكثر \* قال أبو جعفر \* وهذا قول مجاهد والمدى قال وأول هذه الأشهر التي هي أشهر السباحة يوم الحج الأكبر إلى عشر يخلون من شهر ربيع الآخر وصميت الحرم لأن القتال كان فيها محرماً \* قال أبو جعفر \* وحدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال أنبأنا عبد الرزاق قال حدثنا معمر عن الزهري ( فسيحوا في الأرض أربعة أشهر ) قال شوال وذوالقعدة وذوالحجة والحرم \* قال أبو جعفر \* ولا أعلم أحداً قال هذا إلا الزهري والدليل على غير قوله صحة الرواية أن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه إنما قرأ عليهم هذا ونبذ العهد إليهم بأمر رسول الله صلى الله عليه وآله في ذي الحجة يوم الحج الأكبر فيجب أن يكون هذا أول الشهر ومن احتج للزهري إنما حل هذا على نزول براءة \* قال أبو جعفر \* وهذا غلط كيف ينبذ العهد إليهم وهم لا يعلمون وأيضاً فإن النبي صلى الله عليه وآله وجه أبابكر الصديق يحج بالناس سنة تمح ثم اتبعه علي بن أبي طالب رضي الله عنه بهذه الآيات ليقراها في الموسم وفي هذه على أنه قد نسخ بها ما كان النبي صلى الله عليه وآله أقر المشركين على حج البيت وطوافهم به عراة وسنذكر الحديث بهذا والقول السابق أن الذين نبذ إليهم العهد وأجلوا أربعة أشهرهم الذين تنقضوا العهد الذي كان بينهم وبين النبي صلى الله عليه وآله فأمر بنبذ العهد إليهم وتأجيلهم أربعة أشهر فأما من لم تنقض العهد فكان مقيماً على عهده \* قال الله

عز وجل ( فاستقاموا لكم فاستقيموا لهم ) ومن لم يكن له عهد أجل خمسين يوما كما قال ابن عباس وهذا أحسن ما قيل في الآية وهو معنى قول قتادة \* والدليل على صحته ما حدثناه أحمد بن عبد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن أبي إسحق الهمداني عن زيد بن تبيع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال \* أمرني النبي ﷺ بأربع أن لا يحج البيت مشرك ولا يطفو بالبيت عريان ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة وأن يتم لكل ذي عهد عهده

﴿ قال أبو جعفر ﴾ فان قيل فقد روى في الرابعة وأن ينبذ إلى كل ذي عهد عهده فالجواب أنه يجوز أن يكون هذا لمن تقضى العهد على أن الرواية الأولى أولى وأكثر وأشبه والله أعلم ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وقد حدثنا عليل بن أحمد قال حدثنا أحمد ابن هشام قال حدثنا حاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال لم يعاهد رسول الله ﷺ بعد هذه الآية أحدا قال السدي لم يعاهد عليه الصلاة والسلام بعد هذا إلا من كان له عهد قبل \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ هذا وإن كان قد روى فالصحيح غيره فدحا هذا النبي ﷺ جماعة منهم أهل نجران قال الواقدي طاهد ثم كتب لهم سنة عشر قبل وفاته ﷺ ييسر وقد اعترض قوم من أهل الأهواء فقالوا قد أجل عمر بن الخطاب رضي الله عنه أهل نجران إلى الشام بعد أن أمنهم رسول الله ﷺ وكتب لهم كتابا أن لا يحسروا وأرادوا بهذا الطعن على عمر رضي الله عنه وهذا جهل ممن قاله أو عناد لأن عمر رضي الله عنه في رواية سالم ابن أبي الجعد قال أمن رسول الله ﷺ أهل نجران وكتب لهم أن لا يحسروا ثم كتب لهم بذلك أبو بكر الصديق رضي الله عنه بعد رسول الله ﷺ ثم كتب لهم بذلك عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكشروا حتى بلغوا أربعين ألف مقاتل فكره عمر رضي الله عنه أن يميلوا على المسلمين فيفترقوا بينهم وقالوا لعمر زيد أن تفرق ونخرج إلى الشام فاتفقنا ذلك منهم فقال نعم ثم ندموا فلم يقطعهم فلما ولي على ابن أبي طالب رضي الله عنه أتوه فقالوا كتابك يمينك وشفاعتك بلسانك \* فقال ان عمر كان رشيدا وفي غير رواية سالم قال لهم على أني ما قدمت هذا المقعد لأجل عقدا عقده عمر إن عمر كان رجلا موقفا \* وقرئ على عمران بن موسى يعرف بابن الطبيب عن أبي يعقوب إسحاق بن إبراهيم بن يزيد بن ميمون قال

أنبأنا أبو داود الحفري قال حدثنا سفيان الثوري عن الأصمعي عن أبي وائل قال قال عبد الله بن مسعود لو وضع علم عمر في كفة ووضع علم أحياء العرب في كفة لرجح علم عمر ولقد كنا نقول ذهب عمر بتمعة أعشار العلم \* وقرئ على عمران بن موسى عن إسحق قال حدثنا الهيثم بن جميل قال حدثنا عيسى بن يونس عن عمر بن سعد بن أبي حمزة عن عبد الله بن أبي مليكة عن ابن عباس قال كنت فيمن يزدحم على عمر بن الخطاب رضي الله عنه حين وضع على سريره بطاء دجل من تخلف فوضع يده على منكبي وترحم عليه وقال ما من أحد ألقى الله بغلظه أحب إلي من هذا إن كنت أظن ليجمعه الله مع صاحبيه كنت أسمع رسول الله ﷺ يقول كنت أنا وأبو بكر وعمر وكنت أظن ليجمعنك الله معهما فالتفت فلما هو على بن أبي طالب رضي الله عنه فهذا قول على فيه الأسانيد الصحاح فلا مطعن فلو طعن على شيء لم يغيره من يتتبع عجمته \* وقد قرئ على أحمد بن شبيب عن عمرو بن منصور قال حدثنا عبد الله ابن مسعود قال حدثنا نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال إن الله جعل الحق على لسان عمر وقلبه والروايات بمثل هذا كثيرة ولم تقصد جمعها وإنما قصدنا بعضها لأن فيه كفاية وبياناً مما أردناه وقد اختلف في الآية الثانية من هذه العورة



### باب

#### ( ذكر الآية الثانية )

قال الله عز وجل ( فاذا النسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) الآية للعلماء في هذه الآية ثلاثة أقوال فمنهم من قال هي منسوخة وقال لا يجل قتل أسير صبرا وإنما يمين عليه أو يفادى وقالوا الناسخ لها قوله تعالى ( فاما منكم بعد وإما فداء ) \* فمن قال هذا الحسن رواه عنه أشعب أنه كان يكره قتل الأسير صبرا وقال ( فاما منكم بعد وإما فداء ) \* وهذا قول الضحاك والسدي فلا نسخ ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) قوله ( فاما منكم بعد وإما فداء ) وهو قول عطاء بكافريه على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثني ابن وهب قال أخبرني ابن جريج عن عطاء في قوله ( فاما منكم بعد وإما فداء ) قال هذا

في الأسارى أماناً وأما الفداء وكان ينكر القتل صبراً \* قال أبو جعفر \* فهذا قول \* ومن العلماء من قال لا يجوز في الأسارى من المشركين إلا القتل ولا يجوز أن يؤخذ منهم فداء ولا يمن عليهم وجعلوا قوله ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) ناسخاً لقوله ( فاما منا بعد واما فداء ) فلما الميف والقتل وإما الاسلام \* والقول الثالث أن الآيتين جميعاً محكمتان \* هو قول ابن زيد وهو قول صحيح لأن إحداها لا تنفي الأخرى قال ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذوهم ) أي خذوهم أسرى للقتل أو المان أو الفداء فيكون الامام ينظر في أمور الأسارى على ما فيه من الصلاح من القتل أو المان أو الفداء \* وقد فعل هذا كله رسول الله ﷺ في حروبه فقتل عقبة بن أبي معيط والنضر بن الحارث أسيرين يوم بدر ومن على قوم وفادى يقوم \* قال أبو جعفر \* وحدثنا أحمد بن شعيب قال أنبأنا قتبية قال أنبأنا مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أنس أن رسول الله ﷺ دخل مكة وعليه المنقر فقبل له أن ابن خطل متعلق بأستار الكعبة قال اقتلوه \* قال أبو جعفر \* فهذا في عداد الأسارى وقد أمر النبي ﷺ بقتله حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا فهد بن سليمان قال حدثنا يوسف بن يهلول قال حدثنا عبدالله بن إدريس قال حدثني محمد بن إسحق قال قال الزهري حدثني عبد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس أن العباس بن عبد المطلب هل أباسقيان على عجز بفلته في البكة التي كان في صبيحتها ما كانت من دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قال العباس فكننت إذا مررت ببنار من نيران المسلمين قالوا من هذا فاذنظروا قالوا هم رسول الله ﷺ حتى إذا مررت ببنار عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال من هذا وقام إلى فراء في عجز البكة فقال أبوسفيان عدوا لله قد أمكن الله منك وسرقتك إلى رسول الله ﷺ فركضت البكة فمبقت كما تمبق الدابة البطيء الرجل البطيء ثم اقتحمت فدخلت على رسول الله ﷺ ثم جاء عمر فدخل فقال يا رسول الله هذا أبوسفيان قد أمكن الله منه بلا عهد ولا ميثاق فدعني فأضرب عنقه فقلت يا رسول الله اني قد أمنته \* قال أبو جعفر \* فهذا عمر بن الخطاب أراد قتل أبي سفيان وهو أسير فلم يقله النبي ﷺ لا يجوز قتل الأمير ولا أنكر عليه ما قاله من همه بقتله في هذا بيان أن الآية بحكمة \* وقد أدخلت الآية الثالثة في الناسخ والمنسوخ



## ﴿باب﴾

## ﴿ذكر الآية الثالثة﴾

قال الله تعالى ( إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ) فكانت الآية ناسخة لما كان رسول الله ﷺ صالحا عليه المشركين أن لا يمنع من البيت أحد وقد قال تعالى ( ولا تقاتلوا عند المسجد الحرام حتى يقاتلوك فيه ) ومعنى ( ولا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا ) امنعوا من دخوله فانهم إذا دخلوه فقد قربوه والمسجد الحرام هو الحرم كله \* كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا عبد الملك بن مروان الرقي قال حدثنا حجاج بن محمد عن ابن جريج عن عطاء قال قوله تعالى ( فلا يقربوا المسجد الحرام ) يريد الحرم ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ( بعد عامهم هذا ) يعني سنة تسع قال ابن عباس قالوا إذا لم ينجس الكفار خضنا الفقر إذ قل من نبأه \* واختلف العلماء في حكم هذه الآية وفي دخول المشركين الحرم وسائر المساجد فقال عمر بن عبد العزيز ومالك بن أنس يمنع المشركون كلهم من أهل الكتاب وغيرهم من دخول الحرم ومن دخول كل المساجد وهو قول قتادة قال لأنهم نجس قال وقيل لهم نجس لأنهم لا يستحسون من الجنابة وكذا لا يدخل المسجد جنب فهذا قول وقال الشافعي يمنع المشركون جميعا من دخول الحرم ولا يمنعون من دخول سائر المساجد \* وقال أبو حنيفة ويعقوب ومحمد وزفر لا يمنع اليهود ولا النصارى من دخول المسجد الحرام ولا من سائر المساجد لأن المشركين هم أهل الأوثان فجعلوا قول الله تعالى ( إنما المشركون نجس ) مخصوصا به من لا كتاب له \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا القول في كتاب الله نصا ما يدل على خلافه قال الله تعالى ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله إلى قوله ( عما يشركون ) فهذا شيء قاطع فإن أشكل على أحد أنهم لم يجعلوا لله شريكا فكيف يقال لهم مشركون \* قيل لهذا نظر من أصول الدين يعرفها أهل اللغة ويحتاج الناس جميعا إلى معرفتها وهي الأسماء الدينية وذلك أنه يقال آمن بكذا إذا صدق ثم قيل مؤمن لمن صدق عددا ﷺ وهو إسم ديني وكذا منافق إسم وقع بعد الإسلام وكذا لكل ما أسكر كثيره خمر إسم إسلامي كما صح عن رسول الله ﷺ كل مسكر خمر وكذا كل من

كفر بمحمد ﷺ مشرك وفي هذا قول آخر كان أبو إسحاق الزجاج يخرج به على أصول الاشتقاق المعروفة قال لما كان عهدنا ﷺ قد جاء من البراهين بما لا يكون إلا من عند الله تعالى وكان من كفر به قد يلنب مالا يكون إلا من عند الله إلى غير الله كان مشركا \* وقد أدخلت الآية الرابعة في الناسخ والمنسوخ



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية الرابعة )

قال عز وجل ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) الآية \* من العلماء من يقول هذه الآية ناسخة للعفو عن المشركين لأنه كان قتالهم ممنوعا منه فتمسح الله ذلك \* كما حدثنا بكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس قال وقوله ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) فتمسح بهذا العفو عن المشركين \* وقيل هذا ناسخ لقوله ( قاتلوا المشركين ) \* وقيل بل هو تبين لما قال الله تعالى ( وقاتلوا المشركين ) وأمر في أهل الكتاب بأخذ الجزية علم أنه يراد بالمشركين غير أهل الكتاب \* وقيل لما قال جل ثناؤه ( قاتلوا المشركين ) وجب قتل كل مشرك إلا من نص عليه من أهل الكتاب ومن قامت بترك قتله الحجة من النماء والصبيان ومن قامت بأخذ الجزية منه الحجة وهم الجوس وقائل هذا يقول بقتل الرهبان إذا لم يؤدوا الجزية لقول الله تعالى ( قاتلوا المشركين ) ولم تتم الحجة بتركهم إلا بعد أداء الجزية بالآية الأخرى \* ومن الصقهاء من يقول لا تقتل الرهبان وإن لم يؤدوا الجزية ليس في نص القرآن ما يدل على ذلك يعرفه أهل اللسان الذين نزل القرآن بلغتهم قال الله تعالى ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) وقاتلوا في اللغة لا يكون إلا من اثنين فخرج من هذا الرهبان والنساء والصبيان لأنهم ليست سبيلهم أن يقاتلوا ومعنى ( لا يؤمنون بالله ) لا يؤمنون بأنه لا معبود إلا الله قال سيبويه الأصل إله وقال القراء الأصل الآله ثم التبت حركة الهزمة على اللام ثم أدهم فالتقدير قاتلوا الذين لا يؤمنون بالآله لأنه لا تصح الألوهة إلا له لأنه ابتدع الأشياء ولا باليوم الآخر لأنهم لا يقولون بنعيم أهل الجنة ولا بالنار

لن أعدها الله له حتى يعطوا الجزية عن يد وهي فقة من جزى فلان فلانا يجرى به  
 أى قضاء أى لا يؤدون ما عليهم مما يحفظ نقابهم ويدنون به عن يد \* وقد تكلم  
 العلماء فى معناه فما حفظ فيه عن صحابى أن معنى عن يد أى يؤديها وهو قائم  
 والآخذ منه قاعد هذا عن المغيرة بن شعبه وهو قول عكرمة وقيل عن يد عن  
 النعمان عليهم وقيل عن يد أى يؤديها بيده ولا يوجه بها مع رسول \*  
 ﴿ قال أبو جعفر ﴾ معنى عن يد من كلام العرب وهو دليل يقول اد أداءك  
 عن يده وعن يد وحكى ميبويه بإلغته يدا بيد وهم صاغرون قال عكرمة إعطاؤه  
 إياها صغاراً له وقال غيره وأحكام المسلمين جارية عليهم \* وقد أدخلت الآية  
 الخامسة فى ذكر الناسخ والمنسوخ



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الخامسة

قال عز وجل ( إلاتنقروا يعذبكم عذاباً ألياً ) حدثنا عليل بن أحمد قال حدثنا  
 عهد بن هشام قال حدثنا حاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس  
 ( إلاتنقروا يعذبكم عذاباً ألياً ) \* قال نسختها ( وما كان المؤمنون لينفروا كافة )  
 الآية وكذا قال الحسن وعكرمة \* وقال غيرها الآية بأن محكتان لأن قوله تعالى  
 ( إلاتنقروا يعذبكم عذاباً ألياً ) معناه إذا احتسب إليكم وإذا استنفرتم \* هذا  
 مما لا ينسخ لأنه لا بد أن يبقى بعض المؤمنين لئلا تخلو دار الاسلام من المؤمنين فيلحقهم  
 مكيدة وهذا قول جماعة من الصحابة ومن التابعين \* وقد أدخلت الآية السادسة  
 فى الناسخ والمنسوخ



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية السادسة )

حدثنا عليل بن أحمد قال حدثنا عهد بن هشام قال حدثنا حاصم بن سليمان عن  
 جوير عن الضحاك عن ابن عباس ( عني الله عنك ) لم أذنت لهم حتى يتبين لك الذين



هذه كل صدقة في القرآن ﴿ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ﴾ في هذه الآية التناسخة ما هو مختلف فيه وما هو مجتمع عليه \* وما اختلف فيه منها الفرق بين الفقراء والمساكين اختلف في ذلك أهل التأويل والفقهاء وأهل اللغة وأهل النظر فقالوا في ذلك أحد عشر قولاً لحدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة ( إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ ) قال الفقراء الذين لهم زمانة والمساكين الأصحاء المحتاجون فهذا قول في الفرق بين الفقراء والمساكين وقال الضحاك الفقراء فقراء المهاجرين والمساكين من لم يهاجروا \* وقال عكرمة الفقراء من اليهود والنصارى والمساكين من المسلمين \* وقال عبيد الله بن الحسن المساكين الذين عليهم الذلة والخضوع والفقراء الذين يتجملون ويأخذون في السر وقال محمد بن سلمة المسكين الذي لا شيء له والفقير الذي له المسكن والمخادم وهذه خمسة أقوال \* وعن جماعة من الفقهاء قالوا الممكن الذي له شيء والفقير الذي لا شيء له قال الشافعي والفقراء والله أعلم من لا مال لهم ولا حرفة تقع منه موقفاً زمنياً كان أو غير زمن سائلاً كان أو متحفظاً والمساكين من له مال أو حرفة لا تقع منه موقفاً ولا تمينه سائلاً كان أو غير سائل فهذه ستة أقوال \* وقال أبو نؤير الفقير الذي له شيء والمساكين الذي لا يصيب من كسبه ما يقوته وقال أهل اللغة منهم يعقوب بن إسحق بن المكيث في جماعة معه المسكين الذي لا شيء له والفقير الذي له شيء لا يكفيته قال بونس قلت لأعرابي أفقر أنت فقال لا بل مسكين \* وأنشد أهل اللغة

لما الفقير الذي كانت حلوبته وفق العيال فلم يترك له سبيل

ومن أجل ما دوى فيه ما رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال المساكين الطوائف والفقراء فقراء المسلمين وأكثر أهل التأويل على هذا القول \* قال مجاهد والحسن والزهرى وجابر بن زيد وعكرمة والضحاك في اختلاف بينهما المسكين السائل والفقير الذي لا يسأل فهذه تسعة أقوال \* ومن أهل النظر من يقول الفقير هو الفقير إلى الشيء وإن كان يملك ما لا فقد يكون غائباً عنه ويكون فقيراً إلى أخذ الصدقة والمسكين الذي عليه الخضوع والذلة \* والقول الحادي عشر أن الفقير هو الذي يسطى فقره فقط والمسكين الذي يكون عليه مع فقره خضوع

وذلة الموال \* وكان محمد بن جرير يذهب إلى هذا القول وإن كان لم يذكر كثيراً مما ذكرناه وهو قول حسن وهو مستخرج من قول ابن عباس والجماعة الذين ذكرناهم معه لأن المسكين مشتق من المسكنة وهي الخضوع والذلة قال الله تعالى (ضربت عليهم الذلة والمسكنة) ﴿١﴾ قال أبو جعفر ﴿٢﴾ وهذه الأقوال وإن كثرت فإذا جئت بعضها إلى بعض ونظرت فيها قرب بعضها من بعض \* وذلك أن قول من قال المسكين كذا والفقير كذا لم يقل أنه لا يقال لغيره متكين ولا فقير وقد قال الشافعي فيما روى عنه إذا أوصى رجل بشيء للفقراء جاز أن يدفع إلى المساكين وإذا أوصى بشيء إلى المساكين جاز أن يدفع إلى الفقراء وإذا أوصى للفقراء والمساكين لم يجز أن يدفع إلى أحدهما ﴿٣﴾ قال أبو جعفر ﴿٤﴾ فلما اجتمعت هذه الأقوال وقد قلنا أن بعضها يقرب من بعض وجب أن ترجع إلى ما هو أجمعها وهو أن المسكين هو الذي يسأل الناس والفقير هو الذي لا يسأل ولا سبياً وهذا قول ابن عباس ولا يعرف له مخالف من الصحابة فيه ثم تأمسه على ذلك أهل التأويل الذين يرجع إلي قولهم في تفسير كتاب الله \* وأيضاً فإن الأسماء إنما ترجع إلى التعارف والتعارف بين الناس إذا قيل ادفع هذا إلى المساكين انهم الذين يسألون وإذا قيل ادفع هذا إلى الفقراء فهم الذين لا يسألون وقد دل على هذا كتاب الله تعالى قال الله تعالى (لا يسألون الناس إلحافاً) وصحمت على بن سليمان يقول محتجباً لأهل اللغة لأنهم أعلم بالأسماء وبموضوعاتها \* وقد أجمعوا على أن المسكين الذي لا شيء له قال هو مشتق من السكون والسكون ذهاب الحركة حتى لا يبقى منها شيء وهذه صفة من لا يملك شيئاً والدليل على أن الفقير هو الذي يملك شيئاً أنه مشتق من قولهم فقر الرجل أي كبرت فقاره فهذا قد بقي له شيء ﴿٥﴾ قال أبو جعفر ﴿٦﴾ فأما قول الله تعالى (فكانت لمساكين يعملون في البحر) فإذا صح أن المسكين هو الذي لا شيء له فالكلام على هذا أسهل لأنه يجوز أن ينسب إليهم لأنهم كانوا يعملون فيها كما يقال قصدت فلاناً في داره وإن كان يكتريها وكما يقال سرج الدابة \* وقد يجوز أن يكون نسبوا إلى المسكنة وهي الخضوع ﴿٧﴾ قال النبي ﷺ يا مسكينة عليك المسكينة \* وقد قال ﷺ مسكين مسكين من لا امرأة له ومسكينة مسكينة من لا زوج لها فإن قيل فلم معنى حديث أبي هريرة

كما حدثنا بكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال ليس المسكين الذي توده اللقمة والقمحان والتمر والتمرة \* قالوا يا رسول الله فمن المسكين قال الذي لا يجد غناه يغنيه ولا يظن له فيعطى ولا يقوم فيسأل الناس \* فقيل معنى هذا أن الذي يسأل يحمته الشيء بعد الشيء \* وقيل المعنى ليس المسكين الذي في نهاية الممكنة على أن هذا الحديث يدل على القول الذي اخترناه من أن المسكين السائل ويكون المعنى ليس المسكين الذي في نهاية الممكنة الذي تعدونه فيكم مسكينا هذا كما قال ﷺ ليس الغنى عن كثرة العرض إنما الغنى غنى النفس ولهذا نظائر \* منها قول النبي ﷺ إنما المحروب من حرب ذمة المحروب على الحقيقة هو هذا وقال ﷺ ما تعدون الرقاب فيكم قالوا الذي لا يبيع له ولد قال بل الرقاب الذي لم يمت له ولد هو أولى بهذا الاسم أى أولى بأن يكون لحقته المصيبة واختلفوا في هذه الآية في قسم الوكاة \* فمنهم من قال في أى صنف قسمتها من هذه الأصناف الثمانية أجزأ عنك ومنهم من قال تقسم في الأصناف الثمانية كما سماها الله ومنهم من قال تقسم على ستة تسقط منهم سهم المؤلفة قلوبهم لأنهم إنما كانوا في وقت النبي ﷺ ومنهم العاملين إذا فرق الإنسان زكاته فالقول الأول يروى عن ثلاثة من الصحابة صرح بن الخطاب وحذيفة وابن عباس رضي الله عنهم أن الصلقات جائز أن تدفع إلى بعض هذا الأصناف دون بعض ولا يعرف عن أحد من الصحابة خلافا لهذا وهو مع هذا قول سعيد بن جبيرة وعطاء وإبراهيم وأبي العالية وميمون ابن مهران ومالك بن أنس وأبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد \* والقول بأنها تقسم فيمن سمي الله تعالى قول الشافعي وحجته ظاهر الآية وإن ذلك بمنزلة الوصية إذا أوصى رجل لجماعة لم يخرج منهم أحد \* وحجة غيره أن هذا مخالف للوصية لأن الوصية لا يجوز أن تقسم إلا لمن سميت له فإن فقد بعضهم لم يرجع سهمه إلى من بقي وقد أجمع الجميع على أنه إذا فقد من ذكر في الآية رجع سهمه إلى من بقي وأيضا فإنه لا يجوز دلايوصل إلى أن يعلم كل من ذكر في الآية لأن الفقراء والمساكين لا يحاط بهم واحتجوا بحديث رسول الله ﷺ حين قال لسلمة ابن صخر حين وطئ في شهر رمضان نهرا أطلعهم ستين مسكينا فقال ما بقنا ليلتنا

إلا وحينا لا يصل إلى شيء فقال امض إلى بني زريق نخذ صدقتهم فتصدق بوسق على ستين مسكينا وكل أنت وعيالك مايتى فأعطاه النبي ﷺ صدقة هذه القبيلة ولم يقسمها على ثمانية فلما احتمل قوله جل ثناؤه (إنما الصدقات للفقراء والمساكين) الآية أن يقسم على هذا واحتمل أن يكون المعنى يقسم في هذا الجنس ولا يخرج منهم ثم جاء عن ثلاثة من الصحابة أحد المنيين كان أولي مع حجة من ذكرناه \* فأما (والماملين عليها) فقال الأزهري ثم السعدي قال الحسن يعطون بقدر عملهم وقال مجاهد والضحاك لم الثمن \* (وأما المولقة قلوبهم) فهم عند الشافعي على ضربين أحدهما أنهم قوم أسلموا ولم يكن إسلامهم قويا فللامام أن يستميلهم ويعطيه من الصدقات وإن كانوا أغنياء والضرب الآخر قوم في حاجتهم عدو قد كفوا المملين مؤثمة فيعتانون على ذلك وإن كانوا أغنياء \* وأما (ما في الرقاب) فأكثر العلماء على أنهم المكاتبون وهو قول أبي موسى الأشعري والحسن وابن زيد والشافعي ومن العلماء من يقول يجوز أن يعتق من الزكاة لعموم الآية وهو قول مالك \* (فأما القارمون) فهم على ضربين عند الشافعي أحدهما أن يدان الرجل في مصلحة نفسه في غير مصيبة فيقضى دينه والآخر أن يدان الرجل في محالات وفي معروف وفي ما فيه صلاح المسلمين فيقضى دينه \* (وأما في سبيل الله) فأكثر الفقهاء يقولون للزكاة \* ومنهم من يجيز أن يعطى في الحج وهو قول الكوفيين (وأما ابن السبيل) فهو المنقطع به الذي ليس ببلده يعطى ما يحتاج به وإن كان له ببلده مال ولا قضاء عليه \* وفي هذه الآية أيضا ما قد اختلفوا فيه وهو من سبيله أن يعطى الزكاة . فمن ذلك ما حدثنا الحسن بن غليب (١) قال حدثنا مهدي بن جعفر قال حدثنا زيد بن أبي الزرقاء عن سفيان الثوري إذا كان للرجل خمسون درهما فلا يدفع إليه من الزكاة شيء ولا يدفع إلى أحد أكثر من خمسين درهما

وقال أبو جعفر هذا القول يروى عن علي بن أبي طالب وابن مسعود وهو قول الحسن بن صالح وعبد الله بن المبارك وعبيد الله بن الحسن وأحمد بن محمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه وأكثر أصحاب الحديث لأن فيه حديثا عن النبي ﷺ كما قرئ على أحمد بن شعيب عن أحمد بن سليمان قال حدثنا يحيى بن آدم

(١) غليب أوله معجمة وآخره موحدة وقد ضرب ضبطناه بالمهمل ولم نكتب له فليحفظ



قال حدثنا سفيان الثوري عن حكيم بن جبير عن محمد بن عبد الرحمن بن زيد عن أبيه عن عبد الله بن معبود قال قال رسول الله ﷺ من سأل وله ما يغنيه جاءت بمعنى مسأله في وجهه يوم القيامة خموشاً أو كدوساً قالوا يا رسول الله وماذا يغنيه أو ماذا غناه قال خمسون درهماً أو حسابها من الذهب قال يحيى بن آدم قال سفيان وحدثنا زيد عن محمد بن عبد الرحمن قال أبو عبد الرحمن حكيم بن جبير ضعيف في الحديث وإنما ذكرناه لقول سفيان حدثنا زيد هذا قول وقال قوم لا يحمل لمن يملك أربعين درهماً أن يأخذ من الزكاة شيئاً \* واحتجوا بحديث عطاه ابن يسار عن رجل من بني أسد سمع النبي ﷺ يقول من سأل وله أربعون درهماً فقد سأل إلحافاً وهذا قول الحسبين لا يحمل لمن يملك أربعين درهماً أن يأخذ من الزكاة شيئاً وهو قول أبي عبيد القاسم بن سلام قال وهذا الحديث أصلان فيمن يحمل له أخذ الزكاة \* وقد روى عن مالك بن أنس القول بهذا الحديث غير أن الصحيح عنه أنه لم يحد في ذلك حداً وقال على مقدار الحاجة ومذهب الشافعي قريب من هذا أنه قد يكون للرجل الجملة من الدنانير والدراهم وعليه عيال وهو محتاج إلى أكثر منها فله أن يأخذ من الزكاة ومن الفقهاء من يقول من كانت معه عشرون ديناراً أو مائتا درهم لم يحمل له أن يأخذ من الزكاة شيئاً وهذا قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد وحببتهم قول رسول الله ﷺ لمعاذ عرفهم أن عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم ويحجّل في فقرائهم فقد صار من يجب عليه الزكاة أغنياء من المال على لسان رسول الله ﷺ وفي الحديث الذي ذكرنا فيه الخشوش تفسير ما فيه من الغريب وغيره والخشوش الخدوش وأحدها خش وقد خش وجهه يحمشه ويحمشه خمشاً وخموشاً والسدوح الآثار من الخدوش والمض ومنه حمار مكدح أي معضض \* قال أبو عبد الرحمن لم يقل أحد عن سفيان حدثنا زيد إلا يحيى بن آدم وقال غيره لما قال سفيان حدثنا زيد عن محمد بن عبد الرحمن لم يصل الحديث فقال من يرد عليه لم يحتاج أن يصله لأنه قد ذكره بدءاً وقد مر يحيى بن معين على يحيى بن آدم فقال قرأت على وكيع حديث يحيى بن آدم عن سفيان فقال ليس هذا ثورينا الذي نعرفه فأما غير يحيى بن معين فقدم ليحيى بن آدم حتى قال سفيان بن عيينة بلغني أنه يخرج في كل مائة سنة بعد موت رسول الله ﷺ رجل من العلماء يقوى الله به الدين قال يحيى بن آدم عندي منهم \* واختلفوا في الآية الثامنة فقلوا فيها قولان

﴿ باب ﴾

( ذكر الآيات الثامنة )

قال عز وجل ( استغفر لهم أولا تستغفر لهم ) الآية من العلماء من قال هي منسوخة بقوله ( ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ) الآية وفي رواية جبير عن الضعك عن ابن عباس ( استغفر لهم أولا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة قلن يغفر الله لهم ) فقال لأزیدن على السبعين فنسختها ( سواء عليهم استغفرت لهم أم لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم إن الله لا يهدي القوم الفاسقين ) فهذا قول \* ومن العلماء من قال ليست بمنسوخة وإنما هذا على التهديد لهم أي لو استغفر لهم رسول الله ﷺ ما غفر لهم وقال قائل هذا القول لا يجوز أن يستغفر رسول الله ﷺ لمنافق لأن المنافق كافر بنص كتاب الله تعالى ( إذا جاءك المنافقون قالوا نفسد انك رسول الله ) إلى قوله ( ثم كفروا ) وقال من احتج أنها منسوخة الآثار تدل على ذلك كما دوى الزهري عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن ابن عباس عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه ( ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ) قال لما مات عبيد الله بن أبي بن سلول أتى ابنه وقومه رسول الله ﷺ فكلّموه أن يصل عليه ويقوم على قبره فجاء رسول الله ﷺ ليصل عليه قال عمر فقممت بينه وبين الجنّاة فقلت يا رسول الله أتصل عليه وهو الفاعل كذا وكذا يوم كذا وكذا وهو الراجع بثلاث الناس يوم أحد وهو القاتل يوم كذا وكذا كذا وهو الذي يقول ( لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ) فجعل رسول الله ﷺ يقول آخر عني يا عمر وجعل عمر يردد عليه فقال رسول الله ﷺ آخر عني يا عمر فلو أني أعلم أني لو استغفرت لهم أكثر من سبعين مرة غفر لهم لاستغفرت لهم فعلى رسول الله ﷺ ووقف على قبره حتى دفن فالبنا الألبالى حتى نزلت هذه الآية ( ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره انهم كفروا بالله ورسوله وماتوا وهم فسقون ولا تمجك أموالهم وأولادهم إنما يريد الله أن يعذبهم بها في الدنيا وزهق أنفسهم وهم كافرون ) قال فكان عمر رضى الله عنه يعجب من جراته على رسول الله ﷺ في ذلك اليوم وما نزل في ذلك من القرآن \* قال أبو جعفر رحمه الله فقالوا في الحديث أنه ﷺ بعد كلام عمر إياه وإن كلام عمر

قد أحمده منه بعد ذلك حتى قال رسول الله ﷺ ما بعث الله نبيا قط الا وفي أمته  
محدث فان يكن في أمتي محدث فهو عمر فقيل معنى محدث ينطق عن لسانه الحق  
وفي حديث عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال لعمر  
رضي الله عنه ذلك اليوم إن الله لم ينهي عن الصلاة عليهم وإنما خيرني \*  
قال أبو جعفر في هذا الحديث اتوقيف من رسول الله ﷺ ان أوها هنا  
التخيير أعني في قوله ( استغفر لهم أولا تستغفر لهم ) فان قيل فكيف يجوز أن  
يستغفر ﷺ لمنافق \* فالجواب على هذا أن يستغفره على ظاهره على أنه مسلم وباطنه  
إلى الله عز وجل \* وقد قيل ( ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ) ناسخ لفعله ﷺ  
للالآية الأخرى \* قد توهم بعض الناس أن قوله ( ولا تصل على أحد منهم مات أبدا )  
ناسخ ولهذا كره العلماء أن يجترأ أحد على تفسير كتاب الله تعالى حتى يكون  
حالما بأشياء منها الآثار ولا خلاف بين أهل الآثار أن قوله ( وصل عليهم ) ليس  
ممن الذين قيل فيهم ( ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ) \* وبذلك على ذلك أن بعد  
( وصل عليهم ) ( ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ) فكيف لا يصل  
على من تاب وأهل التأويل يقولون زلت ( وصل عليهم ) في أي لبابة وجماعة منهم  
دبطوا أنفسهم في السواري لأنهم تخلفوا عن الغزوة غزوة تبوك إلى أن تاب الله  
عليهم \* وقد ذكرت الآية التاسعة في الناسخ والمنسوخ



### باب

( ذكر الآية التاسعة )

قال الله عز وجل ( ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا  
عن رسول الله ولا يرغبوا بأنفسهم عن نفسه ) مذهب ابن زيد أنه نسخها ( وما كان  
المؤمنون لينفروا كافة ) ومذهب غيره أنه ليس ها هنا ناسخ ولا منسوخ وان  
الآية الأولى توجب إذا نفر النبي ﷺ أو احتيج إلى المسلمين واستنقروا لم يسع  
أحدا التخلف وإذا بعث النبي ﷺ سرية تخلفت طائفة وهذا مذهب ابن عباس  
والضعفك وقتادة

## ﴿سورة يونس عليه السلام﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بن المزرع قال حدثنا أبو حاتم قال حدثنا أبو عبيدة قال حدثنا  
يونس عن ابن عمر وعمر مجاهد عن ابن عباس قال نزلت سورة يونس بمكة فهي  
مكية \* ﴿قال أبو جعفر﴾ لم نجد فيها ما يدخل في هذا الكتاب إلا موضعا  
واحدا \* قال الله عز وجل (واصبر حتى يحكم الله وهو خير الحاكمين) أي اصبر  
على أذاهم ومكرهم حتى يقضى الله فيهم وهو خير القاضين وأعدل القاضين \*  
فذهب ابن زيد أنها منسوخة وإنما نسخ منها الصبر عليهم \* قال أنزل الله بعد  
هذا الأمر بالجهاد والفتنة عليهم

## ﴿سورة هود عليه السلام﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس \* قال نزلت سورة هود بمكة فهي مكية  
﴿قال أبو جعفر﴾ لم نجد فيها ما يدخل في هذا الكتاب إلا آية واحدة من رواية  
جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال قوله تعالى (من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها)  
قال أي ثواب الحياة الدنيا وزينتها ما لها (نوف إليهم أعمالهم) قال \* نوفر لهم  
ثواب أعمالهم بالصحة والبرور في المال والأهل والولد (وهم فيها لا يبغضون)  
قال \* ينقصون قال ثم نسختها (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد)  
﴿قال أبو جعفر﴾ محال أن يكون هاهنا نسخ لأنه خبر والنسخ في الأخبار محال  
ولو جاز النسخ فيها ما عرف حق من باطل ولا صدق من كذب ولبطلت المعاني  
ولجاز لرجل أن يقول لقيت فلانا ثم يقول نسخته ما لقيته

## ﴿سورة يوسف عليه السلام﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس \* قال نزلت سورة يوسف بمكة فهي مكية  
﴿قال أبو جعفر﴾ رأيت بعض المتأخرين قد ذكر أن فيها آية منسوخة وهي قوله  
أخبارا عن يوسف عليه السلام (توفى مسلما وألحقني بالرحمطين) \* قال نمسخه  
قول النبي ﷺ لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به \* ﴿قال أبو جعفر﴾ وهذا

قول لا معنى له ولولا أنا أردنا أن يكون كتابنا متقصيا لما ذكرناه لأنه ليس معنى (توفى مسلما) أنه يريد في ذلك الوقت لما كان منموغا لأن النبي ﷺ إنما قال لا يتمنين أحدكم الموت لضر نزل به فإذا تمنى الإنسان لنفسه ضر فليس بمخالف للنبي ﷺ وقد يجوز أن يتمنى الموت من له عمل صالح متخلصا من السكائر وهذا عمر بن الخطاب رضي الله عنه لما استقامت أموره وفتح الله تعالى على يده الفتوح وأسلم ببركته مالا يحصى عدده تمنى الموت فقال اللهم كبر سنني ودق عظمي وانتشرت رعبتي فأقبضني إليك غير مفرط ولا مضيع \* وعن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه فظاهر هذا الحديث أن السليم من الذنوب يحب لقاء الله في كل الأحوال وقد قيل هذا عند الموت.

### ﴿سورة الرعد﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال نزلت سورة الرعد بمكة فهي مكية وروى حميد عن مجاهد قال سورة الرعد مكية ليس فيها فاسخ ولا منموخ وروى سعيد عن قتادة قال سورة الرعد مدنية إلا آية واحدة قوله (ولا يزال الدين كفووا تصيبهم بما صنعوا قارعة) الآية \* والقول الأول أولى لأنه المتعارف كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا أحمد بن داود قال حدثنا مسدد قال حدثنا عوانة عن أبي يبر قال قلت لسعيد بن جبيرة (ومن عنده علم الكتاب) أهو عبدالله بن سلام \* قال وكيف يكون عبدالله بن سلام والسورة مكية قال وكان سعيد بن جبيرة يقرأ (ومن عنده علم الكتاب) ﴿قال أبو جعفر﴾ أنكر هذا سعيد بن جبيرة لأن السورة مكية وعبدالله بن سلام أسلم بالمدينة.

### ﴿سورة إبراهيم عليه السلام﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال سورة إبراهيم مكية نزلت بمكة سوى آيتين منها نزلتا بالمدينة وهما قوله تعالى (المر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دارالبوار جهنم يصلونها وبئس القرار) إلى آخر الآيتين نزلتا في قتي بن

من المشركين \* وروى سعيد عن قتادة قال سورة إبراهيم مكية إلا آيتين منها  
 نزلتا بالمدينة قوله ( ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفرا ) إلى قولي ( وبئس القرار )  
 والذي قاله قتادة لا يمتنع قد تكون السورة مكية ثم ينزل الشيء بالمدينة.  
 فيأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يجعله فيها ولا يكون هذا  
 لأحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لما يأتيه من الوحي بذلك إذ  
 كان تأليف القرآن معجزا لا يوجد إلا عن الله تعالى وعن رسول الله ﷺ  
 وعن الجماعة الذين لا يلحقهم الغلط ولا يتواطئون على الباطل رحمهم الله تعالى.

### ﴿ سورة الحجر ﴾

#### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال نزلت سورة الحجر بمكة فهي مكية  
 ﴿ قال أبو جعفر ﴾ لم نجد فيها مما يدخل في هذا الكتاب غير حرفين قوله تعالى  
 ( فاصفح الصفيح الجميل ) قال سعيد عن قتادة نسخته ( واقتلوا ) حيث تقتبموم  
 والحرف الآخر ( وأعرض عن المشركين ) روى عن ابن عباس قال نسخته براءة والأمر بالقتل.

### ﴿ سورة النحل ﴾

#### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال سورة النحل نزلت بمكة فهي مكية سوى  
 ثلاث آيات منها في آخرها فتنن زلن بين مكة والمدينة في منصرف رسول الله  
 ﷺ من أحد وذلك قبل قتل حمزة بن عبد المطلب وقد مثل به المشركون  
 فقال رسول الله ﷺ لئن أظفرني الله بهم لأمثلن بثلاثين منهم ذل أصحاب النبي  
 ﷺ يا رسول الله لئن أظفرنا الله بهم لنمثلن بهم تمثيلا لم يمثل به أحد من العرب  
 فأزل الله تعالى بين مكة والمدينة ثلاث آيات وعن قوله تعالى ( وإن عاقبتهم فمما قبوا )  
 يمثل ما عاقبتهم به ( وما نزل بين مكة والمدينة فهو مدني ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ في  
 هذه السورة موضعان يصلحان في هذا الكتاب أحدهما قوله تعالى ( ومن ثمرات  
 النخيل ) والأعقاب تتخفون منه سكرًا ورزقا حسنا ( حدثنا أحمد بن محمد بن قانع  
 قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا الثوري عن الأسود بن قيس  
 عن عمرو بن سفيان عن ابن عباس أنه مثل عن هذه الآية ( ومن ثمرات النخيل )

والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسناً ) قال السكر ما حرم من ثمراتها  
والرزق الحسن ما حل من ثمراتها قال حدثنا عبد الرزاق وأنبأنا معمر عن قتادة  
( تتخذون منه سكرا ورزقا حسناً ) قال حمور الأماجم ونمخت في سورة المائدة .  
قال والرزق الحسن ما ينبئون ويخللون ويأكلون ﴿ قال أبو جعفر ﴾ والقول  
في أنها منموخة يروى عن سعيد بن جبير ومجاهد والشعبي وإبراهيم وأبي رزين  
﴿ قال أبو جعفر ﴾ الحق في هذا أنه خبر لا يجوز فيه نسخ ولكن يتكلم العلماء  
في شيء ويتأول عليهم ما هو غلط لأن قول قتادة ونسخة يعني الخمر يعني نسخة  
إياحتها . والدليل على هذا أن سعيدا يروى عن قتادة قال زلت هذه الآية  
( ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسناً ) والخمر يومئذ  
حلال ثم أنزل الله تعالى بعد نحرها سورة المائدة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا  
قول حسن صحيح أخبر الله تعالى أنهم يفعلون هذا ونزل قبل تحريم الخمر على أن  
جماعة من أهل السلم والنظر قالوا غير ما تقدم منهم أبو عبيدة قال السكر الطعم  
وقال غيره السكر ما سد الجوع مشتق من قولهم سكرت النهر أي سوده فيتخذون  
منه سكر أو على هذا السكر ما كان من المعجوة والطلب وهو معنى قول أبي عبيدة إذا سرح  
والموضع الآخر قوله تعالى ( وجادلهم بالتي هي أحسن ) هي الانتهاء إلى ما أمر الله به وهذا المنع

### ﴿ سورة بني إسرائيل ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال زلت سورة بني إسرائيل بمكة  
فهي مكية ﴿ قال أبو جعفر ﴾ فيها ثلاث آيات تصلح أن تكون في هذا الكتاب .



### ﴿ باب ﴾

ذكر الآية الأولى منها

قال الله عز وجل ( إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف ولا  
تنهرهما ) الآية في هذه الآية ثلاثة أقوال من العلماء من قال في قوله (وقل رب ارحمهما  
كما ربياني صغيرا ) هو منموخ لأن هذا مجمل ولا يجوز لمن كان أبواه مشركين

أن يترحم عليهما \* ومنهم من قال يجوز هذا إذا كان حين فأما إذا مات فلم يجوز  
ومنهم من قال لا يجوز أن يترحم على كل كافر ولا يستغفر له حيا كان أو ميتا والآية  
حكمة ممتلئ منها الكفار حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق  
قال حدثنا عبيد الله قال حدثنا يزيد عن سعيد عن قتادة (وقل رب ارحمهما كما  
رأياني صغيرا) ولكن ليخفف لهما جناح الذل من الرحمة وليقل لهما قولا معروفا  
قال الله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يمتنعوا للمشركين ولو كانوا أولي  
قربي) فتمسح هذا (وقل رب ارحمهما كما رأياني صغيرا) والقول الثاني قول  
جماعة من أصحاب الحديث واحتجوا بحديث سعيد بن جبير عن ابن عباس قال لم يزل  
إبراهيم يستغفر لأبيه حتى مات فلما مات تبين له أنه عدو الله فتبرأ منه واحتجوا  
بحديث الزهري عن سهل بن سعد أن رسول الله ﷺ قال اللهم اغفر  
لقومي فانهم لا يعلمون \* والقول الثالث يدل على صحة ظاهر القرآن \* قال الله تعالى  
(ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى) وأيضا  
فإن النبي ﷺ لم يزل من أول أمره يدعو إلى الله ويحجر أن الله لا يغفر الشرك ومع  
هذا فيقول عليه الصلاة والسلام في النصاري وم أهل كتاب لا تبدءوهم بالسلام  
وإذا لقبتموهم في الطريق فاضطروهم إلى أضيقه فكيف يستغفر لمن هذا حاله  
أوبجل أو يعظم بالدعاء له بالرحمة وأيضا فإن الشرك أعظم الذنوب وأشدّها وكيف  
يدعى لأهله بالمغفرة ولم يصح أن الله أباح الاستغفار للمشركين ولا فرضه ولا أبح  
أو فرض فأما قول الله تعالى (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها  
إياه) فقد قيل أن أباه وعده أنه يظهر إسلامه فاستغفر له فلمالم يظهر إسلامه ترك  
الاستغفار له فإن قيل فما معنى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا  
للمشركين) فهل يكون هذا في العربية إلا بعد استغفار لهم  
فقد أجاب عن هذا بعض أهل النظر فقال يجوز أن يكون بعض المسلمين ظن  
أن هذا جائز فاستغفر لأبويه وهما مشركان فنزل هذا \* (قال أبو جعفر) هذا  
لا يحتاج أن يقول يجوز لأن فيه حديثا قد غاب عن هذا الجيب حدثنا أحمد بن محمد  
الأردى قال حدثنا يزيد بن سنان قال حدثنا محمد بن كثير قال حدثنا سفيان الثوري  
عن أبي إسحق عن أبي الخليل عن علي بن أبي طالب قال سمعت رجلا يستغفر لأبويه



وما مشركان فقلت له ألتستغفر لأبويك وما مشركان فقال أليس قد استغفر إبراهيم لأبيه فذكرت ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت ( وما كان استغفار إبراهيم لأبيه إلا عن موعدة وعدها إياه ) وهذا من أحسن ما روى في الآية مع استقامة طريقه وصحة استناذه على أن إبراهيم قد روي عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال دخل رسول الله ﷺ على أبي طالب عند موته وعنده أبو جهل وعبدالله بن أبي أمية ابن المغيرة فقال يا عم قل لا إله إلا الله كلة أنهدك بها يوم القيامة فقال له أبو جهل وعبدالله بن أبي أمية أرغب عن ملة عبدالمطلب فأقبل النبي ﷺ يعرض عليه وما يعارضانه فكان آخر كلمة قالها على ملة عبدالمطلب وأبي أن يقول لا إله إلا الله قال رسول الله ﷺ لا تستغفرون لك ما لم أنه عنك فأنزل الله ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا أولي قربى ) وأنزل الله في أبي طالب ( أفك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ) وحديث مسروق عن عبدالله بن علي غير هذا في نزول الآية قال كنا مع النبي ﷺ جلس على قبر بين التبور فبكى حتى ارتفع نحيبه ففزعنا لذلك فلما قام قال له عمر رضى الله عنه مم بكيت يا رسول الله قال على قبر أمية ابنة وهب يعنى أمه استأذنت ربي في الاستغفار لها فأنزل الله عز وجل ( ما كان للنبي والذين آمنوا أن يمتغفروا للمشركين ) الآية فدخلني ما يدخل الولد لوالديه فبكيت \* ( قال أبو جعفر ) وليست هذه الأحاديث بمتناقضة لأنه يجوز أن تكون الآية نزلت بعد هذا كله وليس في شيء من الأحاديث أن النبي ﷺ استغفر لمشرك



### ❀ باب ❀

#### ذكر الآية الثانية

قال الله عز وجل ( ولا تقرؤا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن حتى يبلغ أشده ) حدثني جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم الحربي قال حدثنا عبدالله قال حدثنا يزيد عن سعيد عن قتادة ( ولا تقرؤا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن ) فكانوا من هذا في جهده حتى نزلت ( وإن تخالطوهم فخالوكم ) ( قال أبو جعفر ) قال مجاهد

أى لا تقربوا مال اليتيم فستقرضوا منه (إلا بالتي هي أحسن) التجارة لم قال دبيعة وزيد بن أسلم ومالك الأشد الحلم وقيل هو بلوغ ثلاثين سنة \* وقد قال جماعة من أهل التفسير وبلغ أشده ثلاثاً وثلاثين سنة وليس هذا بمتناقض يكون أول الأشد بلوغ الحلم فعلى هذا يصح القولان وقد ذكرنا أمر اليتامى في سورة البقرة بأكثر من هذا



### ﴿ باب ﴾

#### ذكر الآية الثالثة

قال عز وجل ( ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً ) فيها ثلاثة أقوال في رواية الضحاك عن ابن عباس نسختها الآية في سورة الأعراف ( واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ودون الجهر من القول بالغدو والآصال ) قال البغدادى والمعنى ( ولا تكن من الغافلين ) قال عن القراءة في الصلاة وفى رواية سعيد بن جبير عن ابن عباس كان النبي ﷺ يجهر بالقرآن فإذا جهر به سب المشركون القرآن ومن جاء به تخفض صوته حتى لا يسمعه أحد فنزلت ( ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً ) أي أجمعهم القرآن حتى يأخذوه منك \* والقول الثالث أن المعنى في الدعاء وإن الصلاة ههنا الدعاء وهو قول أبى هريرة وأبى موسى ومائشة \* كما أنبأنا أحمد بن محمد الأزدي قال حدثنا فهد قال حدثنا معلى بن أسد قال حدثنا سلم بن أبي مطيع قال حدثنا هشام بن عروة عن أبيه قال دخلت على عائشة فقالت لي يا ابن أختي هل تدري خيم أنزلت هذه الآية ( ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها ) قلت لا أدري قالت نزلت في الدعاء ( قال أبو جعفر ) وهذا من أحسن ما قيل في الآية لأن فيه هذا التوفيق عن عائشة والمعروف من كلام العرب أن الصلاة الدعاء ولا يقال للقراءة صلاة إلا على مجاز وإيضاً فإن العلماء مجمعون على كراهة رفع الصوت في الدعاء وقد قال الله تعالى ( ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ) وأما أن تكون الآية منسوخة بقوله ( واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ) فبعد لأن هذا عقب قوله ( واذكر ربك في نفسك تضرعاً وخيفة ) فأنما أمر الله تعالى

إذا أنصت أن يذكر ربه في نفسه تضرباً وخيفة من عقابه ولهذا كان ههنا وخيفة  
وتم وخيفة ومع هذا فقد روى عن النبي ﷺ في كراهية رفع الصوت في الدماء  
ما يقوى هذا \* وقد قال ابن جرير في قول الله تعالى ( إنه لا يحب المعتدين ) قال  
من الاعتداء رفع الصوت في الدماء والنداء والصياح به حدثنا أحمد بن محمد الأزدي  
قال حدثنا محمد بن عمرو بن يونس قال حدثنا أبو معاوية الضرير عن حاصم عن  
أبي عثمان النهدي عن أبي موسى قال كنت مع النبي ﷺ في المسفر فنزلنا في  
وهدة من الأرض فرفع الناس أصواتهم بالكثير فقال النبي ﷺ يا أيها الناس  
أدبوا على أنفسكم إنكم لا تدعون أصم ولا غائباً إنكم تدعون سميعاً قريباً ثم  
دعاني وكنت قريباً منه فقال يا عبد الله بن قيس ألا أعلمك كلمة من كنز الجنة  
قلت بلى يا رسول الله فقال قل لا حول ولا قوة إلا بالله

﴿ سورة الكهف ومريم وطه والأنبياء عليهم السلام ﴾  
( . بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنهن زلن بمكة ثم لم نجد فيهن مما يدخل  
في هذا الكتاب إلا موضعاً واحداً قال الله عز وجل ( وداود وسليمان إذ يحكمان  
في الحث إذ نشئت فيه غم القوم وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناها سليمان  
وكلا آتيناهما حكماً وعلماً ) جماعة من الكوفيين يذهبون إلى أن هذا الحكم منسوخ  
فإن البهايم إذا أفسدت زرعاً في ليل أو نهار أنه لا يلزم صاحبها شيء وإن كان  
رسول الله ﷺ قد بغير هذا فخالقوا حكمه وزعموا أنه منسوخ بقوله  
عليه الصلاة والسلام المعجاء جبار \* ومنهم من يقول في الحديث المعجاء جرحها  
خباب والمعجاء البهيمة وأصله أنه يقال رجل أعجم وامرأة عجماء إذا كانا لا يفصحان  
في الكلام ويقال أنه ما تقدم أباً حنيفة أحد بهذا القول حتى قال بعض العلماء  
هذا الحكم أصله من كتاب الله تعالى وقد حكم به ثلاثة من الأنبياء فلا يجوز مخالفته  
بتأويل ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وسنين ذلك من الآية ومن حكم الأنبياء عليهم السلام  
قال الله عز وجل ( وداود وسليمان ) أي واذكر داود وسليمان ( إذ يحكمان في الحث )  
قال قتادة كان نبياً \* وعن ابن معمر كان الحث كرم ما قد أنبت عناقيد ( إذ  
نشئت فيه غم القوم ) والنش في كلام العرب لا يكون إلا بالليل أي دخلت الغم

بالليل في حرث القوم الذين ليسوا أصحابها فأقصدت الغنم وأكلته ( وكنالحكمهم شاهدين ) أي لم يغيب عنا ذلك ( ففهمناها سليمان ) أي القصة \* قال ابن عباس دخلت الغنم فأفسدت الكرم فاختصموا إلى داود فقضى بالغنم لصاحب الكرم لأن ثمنها قريباً منه فروا على سليمان فأخبروه فقال كان غيره أرفق بالجميع فدخل صاحب الغنم فأخبر داود فقال لسليمان كيف الحكم عندك قال يا بني الله تدفع الغنم إلى صاحب الحرث فيصيب من ألبانها وأصوافها وأولادها ويدفع الكرم إلى صاحب الغنم يقوم به حتى يرجع إلى حاله فلما رجع إلى حاله سلم الكرم إلى صاحبه والغنم إلى صاحبها فقال الله تعالى ( ففهمناها سليمان ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ثم رجعنا إلي ما حكم به رسول الله ﷺ كما قرئ على أبي عبيد الرحمن أحمد بن شعيب عن القاسم بن زكرياء بن دينار قال حدثنا معاوية بن هشام عن سفيان عن إسماعيل بن أمية وعبد الله بن عيسى عن الزهري عن حرام بن محصة عن البراء أن ناقة لآل البراء أفسدت نباتاً فقضى رسول الله ﷺ أن على أهل النجاد حفظها بالنهار وضمن أصحاب الماشية ما أصابت ماشيتهم بالليل \* قال أبو عبد الرحمن وأخبرني عمرو بن عثمان قال حدثنا الوليد عن الأوزاعي عن الزهري عن حرام بن محصة أن البراء بن عازب أخبره أنه كانت له ناقة ضاربة فدخلت حائطاً فأفسدت فيه فتكلم فيها رسول الله ﷺ فقضى رسول الله ﷺ أن على أهل الحوائط حفظها بالنهار وعلى أهل المواشي حفظها بالليل وأن على أهل الماشية ما أصابت بالليل فهذا حكم رسول الله ﷺ بعد حكم تبين ما قبله بالتضمنين \* وقال أبو حنيفة لا ضمان والحديث صحيح عن النبي ﷺ وإن كان مالك قد رواه عن الزهري عن حرام بن محصة أن ناقة لآل البراء فصاد مقطوعاً فقد رواه من تقوم به الحجة متصلاً لأن إسماعيل بن أمية وعبد الله بن عيسى نيلان جليلاً المقدار وقد تابعهما الأوزاعي فلا معنى لمعارضته الأئمة فيما رواه غيره \* وقد قال الله جل ثناؤه ( إذ يحكمان في الحرث ) وعلى ذلك القول لا حكم فيه وقد أجمع من تقوم به الحجة من العلماء على أن رابك الدابة يضمن ما أصابت يديها فقد صح أن المعنى العجاء جبار إذا لم يكن على صاحبها حفظها وإذا كان عليه فليمت بجبار \* وقد حكم رسول الله ﷺ أن على أهل الماشية حفظها بالليل فليس ما أفسدته بالليل إذا جبار

والجبار الهدر الذي لا شيء فيه \* وقد حكم سليمان بن داود بما ذكرناه فذبحها  
الله فقال تعالى ( وكلا آتينا حكما وعلما ) كما قرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج  
عن يحيى بن سليمان قال حدثني عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن  
زيد بن أسلم في قول الله عز وجل ( وكلا آتينا حكما وعلما ) قال قال زيد بن أسلم  
الحكم والحكمة العقل قال مالك وانه ليقع بقلبي أن الحكمة هي الفقه في دين الله  
تعالى \* ( قال أبو جعفر ) \* والذي ذكرناه من تضمنين أصحاب الماشية ما أصابت  
بالليل مع ما صح عن النبي ﷺ قول أ أكثر الفقهاء منهم مالك والشافعي

\*( سورة الحج ) \*

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يعقوب بن إسحاق عن ابن عباس قال وسورة الحج زلت بمكة سوى ثلاث آيات  
فأمن نزلن بالمدينة في ستة نفر من قريش ثلاثة منهم مؤمنون وثلاثة كافرون  
فأما المؤمنون منهم فهم عبيدة بن الحارث وهجرة بن عبد المطلب وعلي بن أبي طالب  
دعاهم للبراز عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة فأنزل الله تعالى ثلاث آيات  
مدنيات وهن ( هذان خصمان اختصموا في ربهم فالذين ) إلى تمام الآيات الثلاث  
\* ( قال أبو جعفر ) \* وجدنا في هذه السورة أربعة مواضع تصلح في هذا الكتاب  
منهن قول الله تعالى ( فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير ) وقال جل ثناؤه  
( فكلوا منها وأطعموا القانع والمتر ) فمن العلماء من قال ذبح الضحايا ناسخ  
لكل ذبح كان قبله حتى قال محمد بن الحسن في أماله كانت العقيدة تفعل في  
الجاهلية ثم فعلت في أول الإسلام ثم نمت بذبح الضحية فمن شاء فعلها  
ومن شاء تركها \* واحتج بعض الكوفيين بقول محمد بن علي بن الحسين بنتمنح ذبح  
الضحية لما قبله وقد دخل محمد بن علي بن الحسين في هذا واحتج عليه بفعل رسول الله  
ﷺ وقوله في العقيدة وسنذكر ذلك إن شاء الله \* وقال بعض العلماء ( فكلوا  
منها ) ناسخ لتعلمهم لأنهم كانوا يحرمون لحوم الضحية على أنفسهم ولا يكون  
منها شيئا ففسخ ذلك بقوله ( فكلوا منها ) ويقول النبي ﷺ من ضحى فلأكل كل  
من أضحيته إلا أن العلماء على أن هذا الأمر ندب لا إيجاب وإن كانوا يستحبون  
الأكل منها كما قال مالك والليث يمتنع أن يأكل من لحم أضحيته لقول الله

تعالى (فكلوا منها) \* وقال الزهري من المنة أن تأكل أولاً من الكبد وأكثر العلماء منهم ابن مسعود وابن عمرو وعطاء والنورى يستحبون أن يتصدق بالثلث ويطعم الثلث ويأكل الثلث هو وأهله \* واختلف العلماء فى الادخار على ثلاثة أقوال \* فمنهم من قال لا يدخر منها بعد ثلاث \* ومنهم من قال يدخر منها إلى أى وقت شاء \* ومنهم من قال ان كان بالناس حاجة إليها فلا يدخر بعد ثلاث \* فمنهم من قال بالاول على بن أبى طالب وابن عمر \* كما قرئ على أحمد بن عبد الله بن حجاج عن يحيى بن عبد الله بن بكير قال حدثنا الليث قال حدثنى عقيل عن ابن شهاب عن أبي عبيد مولى بن أزهر قال شهدت على بن أبى طالب كرم الله وجهه صلى بنا العيد وعثمان معصور رضى الله عنه ثم خطبنا فقال لا تدخروا شيئاً من لحم أضاحيكم بعد ثلاث فان رسول الله ﷺ نهى عن ذلك

قال أبو جعفر \* وحدثنا أبو إسحاق إبراهيم بن شريك قال حدثنا أحمد ابن عبد الله بن يونس قال حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله ﷺ قال لا يأكل أحدكم من لحم أضحيته فوق ثلاثة أيام \* قال أبو جعفر \* وهذا الحديثان صحيحان من قول النبي ﷺ إلا أنه قد تقول حديث ابن عمر انه ممنوخ \* كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن أبى الزبير المكي ان جابر بن عبد الله أخبره ان رسول الله ﷺ نهى أن تؤكل لحوم الضحايا بعد ثلاث ثم قال بعد كلوا وتزودوا وادخروا وهذا نسخ بين وبه قال أبو سعيد الخدرى وبريدة الاسلمى قال قال رسول الله ﷺ انى كنت نهيتكم عن لحوم الأضاحى بعد ثلاث الا فكلوا وتزودوا والقول الثالث ان نهى النبي ﷺ عن أكل لحوم الضحايا إنما كان لمة بيننا عائشة رضى الله عنها قالت دفت دابة من البادية بحضرة الأضحية فقال رسول الله ﷺ كلوا وتصدقوا ولا تدخروا بعد ذلك ثم قال إنما نهيتكم من أجل الدابة فكلوا وادخروا فهذا من أحسن ما قيل فى هذا حتى تتفق الأحاديث ولا تتضاد ويكون قول أمير المؤمنين على بن أبى طالب وعثمان معصوراً لأن الناس كانوا فى شدة محتاجين ففعل كما فعل رسول الله ﷺ حين قدمت الدابة والدليل على هذا ما حدثناه إبراهيم بن شريك قال حدثنا أحمد قال حدثنا

الليث قال حدثني الحارث بن يعقوب عن يزيد بن أبي زيد عن امرأته أنها سألت عائشة رضي الله عنها عن لحوم الأصاحي فقالت قدم علينا علي بن أبي طالب رضي الله عنه من سفر له فقدمنا إليه فأبى أن يأكله حتى سأل رسول الله ﷺ فسأله فقال كل من ذى الحجة إلى ذى الحجة \* (قال أبو جعفر) الدافعة الجماعة بالذال غير معجمة ويقال ذفقت على الجريح بالذال المعجمة إذا أجهزت عليه مشتق مما حكاه أبو زيد عن العرب ذف الأمر واستنف إذا تها \* ومنه يقال خفيف ذفيف \* وقول محمد بن الحسن أن الضحية نسخت للمقينة قول لادليل معه فيه والذي روى عن محمد بن علي نسخت الضحية كل ذبح معناه كل ذبح مكروه وأما المقينة فذبح مندوب كالضحية \* كما قرئ على أحمد بن شعيب عن الحسين بن حرب قال حدثنا الفضل وهو ابن موسى عن الحسين بن واقد عن عبد الله بن يزيد عن أبيه أن النبي ﷺ عق عن الحسن والحسين وفي حديث ابن عباس بكبشين كبشين \* وقرئ على محمد بن عمرو بن خالد عن أبيه قال حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن حبيبة ابنة ميسرة عن أم كرز أن النبي ﷺ قال عن الغلام شاتان مكافئتان وعن الجارية شاة \* (قال أبو جعفر) فهذا فعل رسول الله ﷺ وقول الصحابة والتابعين \* فن الصحابة ابن عباس وابن عمر وعبد الله ابن عمرو وعمرة وفاطمة وعائشة رضي الله عنهم \* ومن التابعين القاسم وعروة ويحيى الأنصاري وعطاء وقال مالك هو الأمر الذي لا اختلاف فيه عندنا وهو قول الشافعي وأحمد وأبي ثور إلا أن مالكا يقول شاة عن الغلام وشاة عن الجارية والشافعي وأصحاب الحديث على حديث أم كرز والحجة لمالك الحديث أن فاطمة عقت عن الحسن والحسين بكبشين \* وأما الحسن البصري فإنه قال المقينة واجبة على الرجل إن لم يلق عنه عق عن نفسه وهي عند غيره بمنزلة الضحية مندوب إليها إلا أن أبا حنيفة قال الضحية واجبة على كل من وجد إليها سبيلا وعلى الرجل أن يضحي عن ولده وخالفه أكثر أهل العلم واحتجوا بأن الله تعالى لم يوجبها في كتابه ولا أوجبها رسول الله ﷺ لأن حديث أبي يردة ابن نيار يتأول فيه أنه أوجبها على نفسه \* وقد احتج الشافعي بقول رسول الله ﷺ من رأي هلال ذى الحجة فأراد أن يضحي فلا يعلق له شعرا

ولا يقل له قلما وقوله ﷺ فأراد يدل على التخيير أن شاء فعل وإن شاء لم يفعل وفي الحديث أن أبا بكر وعمر رضي الله عنهما لم يكونا يضحيان مخافة أن تتروم للناس أن ذلك واجب وكذا قال ابن مسعود وبلال وابن عمر خمسة من الصحابة لم يوجبوا الضحية \* قال زيد بن أسلم مكافئتان مشتهرتان يذبحان جميعاً \* وقال أحمد مكافئتان متساويتان \* قال الأصمعي أصل العقيدة الشعر الذي يولد المولود وهو على رأسه وكذلك هو في البهائم \* فقليل عقيدة لأنها إذا ذبحت حلق ذلك الشعر وأنكر أحمد هذا القول \* وقال الديبة العقيدة \* قال أبو جعفر \* والذي قال أحمد لا يجتمع في اللمة لأنه يقال عتي إذا قطع ومنه عتي قلان والديبة



### ( باب )

#### ( ذكر الآية الثانية )

قال الله عز وجل ( أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ) حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا سفيان الثوري عن مسلم البطيين عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس أنه قرأ ( أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا ) \* قال وهب أول آية نزلت في القتال \* قال أبو جعفر \* فكانت هذه ناسخة للمنع من القتال \* وقال ابن زيد نسخ قوله ( وذر الذين يلحدون في أممائه ) الأمر بالقتال وخالفه غيره فقال لا معنى لها هنا للناسخ والمنسوخ لأن قوله ( وذر الذين يلحدون في أممائه ) تهديد لهم وهذا لا ينسخ



#### ( ذكر الآية الثالثة )

قال الله تعالى ( وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى إلا إذا أتى بالذي الشيطان في أمينته فيلسخ الله ما يلقي الشيطان ) قال يبطل ما تلقاه الشيطان ( ثم يحكم الله آياته ) \* قال أبو جعفر \* هذا من قول العرب نمخت الشمس الظل إذا أزالته وروى في الذي نمسخه الله تعالى مما تلقاه الشيطان أحاديث \* فمنها ما رواه الزهري عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام قال قرأ رسول الله ﷺ والنجم فلما



بلغ (أفرأيتم اللات والعزى) قال وإن شفاعتهم لترجى فيها فليقية المشركون  
 غسلوا عليه وفرحوا فأزل الله تعالى (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي  
 إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) الآية \* قال أبو جعفر \* وهذا حديث  
 مقطوع وفيه هذا الأمر العظيم وكذا حديث قتادة وزاد فيه وأنهم لمن الغرائيق  
 العلى \* ولوصح هذا لكان له تأويل قد ذكرناه في أول الكتاب وأنقطع من هذا  
 ما ذكره الواقدي عن كثير بن زيد عن المطلب بن عبد الله قال فمجد المشركون  
 كلهم إلا الوليد بن المغيرة فإنه أخذ ترابا من الأرض فرفعه إلى وجهه ويقال أنه  
 أبو أحبحة سعيد العاصي \* حتى نزل جبريل فقرأ عليه النبي ﷺ هذا فقال له  
 ما جئت بك به وأزل الله تعالى (لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا) الآية \*  
 قال أبو جعفر \* وهذا حديث منكر مقطوع ولا سيما وهو من حديث الواقدي  
 والدين والعقل يمنعان من هذا إلا أنه إن كان قال معتمدا ومعاذ الله أن يكون  
 ذلك ففيه مساعدة لهم على دينهم لأن هذا قولهم \* إن كان ناسيا فكيف صبر  
 ولم يتبين ذلك حتى آتاه الوحي من الله تعالى ثم رجعنا إلى الآية فوجدنا فيها قول  
 من لم يرجع إلى قوله وعلمه \* قال أبو جعفر \* حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا  
 أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس  
 (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) قال  
 إذا حدث ألقى الشيطان في حديثه \* قال أبو جعفر \* فالتأويل على هذا ألقى  
 الشيطان في سره وخطره ما يوهمه به أنه الصواب ثم نبه الله تعالى على ذلك \* وقد  
 صح عنه ﷺ أنه قال إنه ليغان (١) على قلبي فاستغفر الله في اليوم واليلة مائة  
 مرة وفي السير أن كبراء قريش جاؤه فقالوا يا عبد قداستوعبت ضغفانا وسفاهانا  
 وذلك حين أظهر دعوته وثبتت براهيته فأمسك عنا حتى تنظر في أمرك فإن  
 تبين لنا اتبعناك وإن لم يتبين لنا كنت على أمرك ونحن على أمرنا فوقع له ﷺ  
 أن هذا الناصب ثم نبه الله تعالى بالخطار والتذكير لما أمره الله من اظهار الدعوة  
 وأن يصعد بما أمر به ثم نزل عليه الوحي (لقد كدت تركن إليهم شيئا قليلا)  
 وما بعد فيكون على هذا (ألقى الشيطان في أمنيته) أي في سره \* والقول الآخر

عليه أ كثر التأويل قال سعيد بن جبير ( في أمنيته ) في قراءته \* وقال مجاهد في قوله وقال الضحاك الأمانة للتلاوة \* ( وقال أبو جعفر ) هذا معروف في اللغة منه ( لا يعلمون الكتاب إلا أمانى ) فيكون التقدير على هذا ألقى الشيطان في تلاوة النبي ﷺ أما شيطان من الأنس وأما شيطان من الجن ومتعارف في الآثار أن الشيطان كان يظهر في كثير وقت النبي ﷺ قال الله تعالى ( وإذ زين لهم الشيطان أعمالهم ) وقال ( لأغالب لكم اليوم من الناس وإني جاركم فلما تراءت الفئتان نكس على عقبيه ) فألقى الشيطان هذا في تلاوة النبي ﷺ من غير أن ينطق به النبي ﷺ \* والدليل على هذا أن ظاهر القرآن كذا وأن النقات من أصحاب المير كذا يرون كما روى موسى بن عقبة عن الزهري ألقى الشيطان في تلاوة النبي ﷺ فإن شفاعتهم ترجى فوقت في مسامع المشركين فاتبعوه جميعا وسجدوا وأنكر ذلك المسلمون ولم يسمعهوا واتصل الخبر بالمهاجرين في أرض الحبشة وأن الجماعة قد تبعت النبي ﷺ فقدموا \* وقد نسخ الله ما ألقى الشيطان فلحقهم الأذى والعنت \* ( قال أبو جعفر ) \* وقد تبين معنى الآية بهذا وبغيره \* قال ابن جريج ( ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم ) قال القاسية قلوبهم المشركون \* ( قال أبو جعفر ) \* وهذا قول بين لأنهم لم تلن قلوبهم لاتباع الحق ( والذين في قلوبهم مرض ) المنافقون

### باب

#### ( ذكر الآية الرابعة )

قال الله عز وجل ( وجاهدوا في الله حق جهاده ) من جعلها منسوخة قال هي مثل قوله تعالى ( اتقوا الله حق تقاته ) فمنسوخها عنده ( اتقوا الله ما استطعتم ) ( قال أبو جعفر ) وهذا لانسخ فيه \* وقد بيناه في سورة آل عمران

### سورة المؤمنين

#### ( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يعقوب بإسناده عن ابن عباس قال سورة المؤمنين نزلت بمكة فهي مكية في رواية المعتمر عن خالد عن عبد بن سيرين قال كان النبي ﷺ ينظر إلى السماء في الصلاة فأرسل الله هذه الآية ( الذين هم في صلاتهم خاشعون ) لجعل رسول الله ﷺ وجهه حيث يمسجد \* وفي رواية قاتم كان المسلمون يلتفتون في الصلاة

فينظرون فأُزل الله تعالى ( قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ) فأقبلوا على صلاتهم ونظروا أمامهم وكانوا يمتحبون ألا يمازوا أحداً منهم بصره موضع سجوده \* ( قال أبو جعفر ) \* وأكثر العلماء على أن الخشوع في الصلاة أن ينظر إلى موضع سجوده أن كان قائماً \* ومنهم من قال إلا بمكة فإنه يمتحب أن ينظر إلى البيت

\* ( سورة النور ) \*

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال وسورة النور نزلت بالمدينة فهي مدينة \* ( قال أبو جعفر ) \* قد ذكرنا قوله ( الزانية والزاني ) الآية وأنه ناسخ لقوله ( واللذان يأتيان الفاحشة من نسائك ) الآيتين من سورة النساء ووجدنا في هذه السورة آيات سوى هذه . فأولاهن قوله ( الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين ) للعلماء في هذه الآية أربعة أقوال \* منهم من قال هي منقوخة ومنهم من قال النكاح هاهنا الوطء \* ومنهم من قال الزاني هاهنا المجلود في الزنا لا ينكح إلا زانية مجلودة في الزنا أو مشركة وكذلك الزانية \* ومنهم من قال هي الزانية التي نكحت بزنائها وتنفق على زوجها \* واحتجوا بأن الآية في ذلك أنزلت \* فمن قال هي منقوخة سعيد بن المميب \* كاحدثنا إسحق بن إبراهيم القطان قال حدثني يحيى بن عبد الله بن بكر قال حدثنا الليث بن سعد قال حدثنا يحيى بن سعيد بن قيس الأنصاري عن سعيد بن المميب في قول الله تعالى ( الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك ) قال يزعمون أنها نكحت بالآية التي بعدها ( وانكحوا الأيامى منكم ) فدخلت الزانية في آيات المسلمين \* وهذا القول الذي عليه أكثر العلماء وأهل الفتيا يقولون أن من زنى بإمرأة فله أن يتزوجها ولنيره أن يتزوجها وهو قول ابن عمر وسالم وجابر بن زيد وعطاء وطلوس ومالك بن أنس روى عنه ابن وهب أنه سئل عن الرجل يزني بإمرأة ثم يريد نكاحها قال ذلك له بعد أن يستبرأه من وطئها وهو قول أبي حنيفة وأصحابه

وقال الشافعي في الآية القول فيها كما قال سعيد بن المسيب إن شاء الله تعالى أنها منسوخة. ومن قال بالقول الثاني أن النكاح هاهنا الوطء ابن عباس كما حدثنا بكر ابن مهمل الدمشقي قال حدثنا أبو صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس وقوله ( الواني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ) الآية قال الواني من أهل القبلة لا يزني إلا بزانية مثله وهي من أهل القبلة أو مشركة والوانية من أهل القبلة لا تزني إلا بزانية مثلها من أهل القبلة أو مشرك وحرم الوانا على المؤمنين واختار عبد بن جرير هذا القول وأوى إلى أنه أولى الأقوال واحتج بأن الوانية من المسلمين لا يجوز لها أن تزوج مشركا بحال وأن الواني من المسلمين لا يجوز له أن يزوج مشركة بحال فقد تبين أن المعنى الواني من المسلمين لا يزني إلا بزانية لا تمتحل الوانا من المسلمين أو مشركة تستحل الوانا والوانية لا تزني إلا بزانية من المسلمين لا يستحل الوانا أو مشرك يستحل الوانا قال ( وحرم ذلك ) الوانا وهو النكاح المذكور قبل هذا \* والقول الثالث أن الواني المجلود لا ينكح إلا زانية مجلودة أو مشركة وكذا الوانية قول الحسن كقريء على إبراهيم بن موسى الجوزي عن يعقوب الدورقي قال حدثنا وكيع عن يزيد بن إبراهيم عن الحسن قال الواني المجلود لا ينكح إلا زانية مجلودة مثله أو مشركة والوانية المجلودة لا ينكحها إلا زان مجلود مثلها أو مشرك حدثنا علي بن الحسين قال قال الحسن بن عبد الوغزاني قال حدثنا عفان قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا حبيب المعلم قال جاء رجل من الكوفة إلى عمرو بن شعيب فقال لا تمجب من الحسن يزعم أن الواني المجلود لا ينكح إلا مثله ويتأول هذه الآية ( الواني لا ينكح إلا زانية أو مشركة ) فقال وماتمجب من هذا حدثني سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال الواني المجلود لا ينكح إلا مثله \* ( قال أبو جعفر ) \* وهذا الحديث يجوز أن يكون منسوخا كما نسخت الآية في قول سعيد بن المسيب \* والقول الرابع أن هذا في نسوة كان الرجل يزوج أحدها من علي أن تنفق عليه مما تكسبه من الوانا فحرم الله نكاحهن وهو قول مجاهد كما قريء على أحمد بن عبد بن الحجاج عن يحيى ابن سليمان قال حدثنا أسباط بن عبد الله حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان عن القاسم ابن أبي بردة عن مجاهد في قول الله تعالى ( الواني لا ينكح إلا زانية أو مشركة )

قال • كان نساء بفايا فكانت منهن امرأة تدعى أم مهزول (١) فكان الرجل يتزوج احدا من لتنفق عليه من كسبها فنهاهم الله عز وجل عن ذلك أن يتزوج أحد من المسلمين قريء على أحمد بن شعيب عن عمرو بن علي قال حدثني المحتمر عن أبيه عن الحضرمي يعني ابن لاحق عن القاسم بن عبد الله عن عبد الله بن عمرو قال • كانت امرأة يقال لها أم مهزول وكانت بأجباد وكانت تصافح فأراد رجل من المسلمين يتزوجها فأذن الله تعالى (واذانية لا ينكحها الاذن أو مشرك وحرم ذلك على المؤمنين) • (قال أبو جعفر) • وهذا الحديث من أحسن ما روي في هذه الآية ذكر فيه السبب الذي نزلت فيه فلما صح جاز أن تكون الآية النسخة بعده والله أعلم بحقيقة ذلك

### ﴿ باب ﴾

( ذكر الآية الثانية )

قال الله عز وجل ( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا وتسلموا على أهلها ذلك خير لكم تذكرون ) • للعلماء فيها قولان : فهم من قال لما قال ( لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا وتسلموا على أهلها ) كان هذا عاما في جميع البيوت ثم نسخ من هذا واستثنى فقال تعالى ( ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم ) • ومنهم من قال الآية ثان عمكتان لقوله تعالى ( لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا ) قال تستأذنوا ( وتسلموا على أهلها ) يعني البيوت التي لها أرباب وسكان والآية الأخرى في البيوت التي ليس لها أرباب يعرفون ولا سكان • والقول الأول يروي عن ابن عباس وعكرمة ( قال أبو جعفر ) كما حدثنا أبو الحسن عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام قال حدثنا حاتم بن سليمان قال حدثنا جوير عن الضحاك عن ابن عباس ( يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأمنوا وتسلموا على أهلها ) قال • فيه تقديم وتأخير حتى تسلموا على أهلها وتستأمنوا ثم استثنى البيوت التي على طرق الناس والتي يتزولها المسافرين فقال جل وعز ( ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا

(١) - في الأصل هنا هكذا رسمه ( محرم ) وفي الذي بعده أم مهزول بخط واضح فاتبعناه ولم نقف عليه في غير الأصل فليحذر

غير مسكونة) يقول ليس لها أهل ولا سكان بغير تلميم ولا استئذان (فيها متاع لكم) قال متاع من الحر والبرد \* وروى يزيد بن عكرمة والحسن (لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على أهلها) قالوا ثم نسخ من ذلك واستثنى فقال تعالى (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم) \* والقول الثاني أنهما محتملان قول أكثر أهل التأويل \* فأما ما روى عن ابن عباس وبعض الناس يقول عن سعيد بن جبير أنه قال أخطأ الكاتب إنما هو حتى تستأذنوا فمعظم محذور القول به لأن الله تعالى قال (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) ومعنى حتى تستأنسوا بين عند أهل التأويل وأهل العربية كإقرىء على عبدالله بن أحمد بن عبد الملام عن أبي الأزهري قال حدثنا روح عن عثمان بن غياث عن عكرمة حتى تستأنسوا قال حتى تستأذنوا وقال هو التنصح والتنضم \* قال أبو جعفر \* وأهل العربية يشتقونه من جبهتين أحدهما حتى تستأنسوا حتى تستعلموا \* قال جل ثناؤه (آنس من جانب الطور نارا) والجهة الأخرى حتى تأنسوا بأن الذي تريدون الدخول عليه قدرضى دخولكم والذي ذكرناه عن ابن عباس من التقديم والتأخير حسن أى لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم لها أبواب وفيها سكان حتى تسلموا أو تستأذنوا فتقولوا السلام عليكم أدخل \* وما كان في معنى هذا من التنصح والتنضم والاذن (ذلك خير لكم) من أن تدخلوا بغير إذن فتروا ما لا يجوز أن تروه وتمصوا الله (لعلكم تذكرون) ما يجب لله عليكم من طاعته فتزموه \* فهذه محكمة في حكم غير حكم الثانية .  
والثانية تدبلكم في معناها العلماء كإقرىء على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى ابن سليمان قال حدثنا أبو معاوية قال حدثنا الحجاج بن أوطاة عن سالم المكي عن محمد بن علي بن الحنفية في قوله (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم) قال \* هي بيوت الخانات وبيوت الأسواق فأما قول عبد الرحمن ابن زيد هي بيوت التجار والحوانيت في القيماريات والأسواق فقول مرغوب عنه لأن الحوانيت التي فيها متاع الناس لا يحمل دخولها إلا بإذن صاحبها وإن ختمها وجلس فيها لأن الناس أحق بأملأهم وأيضا فنص القرآن (فيها متاع لكم) وليس متاع التجار بمتاع للمخاطبين . وقد قال مجاهد هي بيوت كانت

في طريق المدينة نضع الناس فيها امتعتهم فأذن لهم في دخولها بغير إذن . .  
 \* (قال أبو جعفر) \* فإذا كانت هذه البيوت إيمانيت لهذا فهي مباحات لا يحتاج  
 فيها إلى إذن : ومن أجمع ما قيل في الآية قول جابر بن زيد في قوله تعالى ( ليس عليكم  
 جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم ) قال ليس يعني بالمتاع الجهاز  
 ولكن سواء من الجادة . . ما منزل ينزله قوم من ليل أو نهار أو خربة يدخلها  
 الرجل لقضاء حاجة أو دار ينزل إليها فهذا متاع وكل الدنيا متاع \* (قال أبو جعفر) \*  
 وهذا شرح حسن من قول امام من أئمة المسلمين وهو موافق للغة والمتاع في  
 كلام العرب المنفعة ومنه أمتع الله بك ومنه فتعوهن فاعني على قوله ( ليس  
 عليكم جناح أن تدخلوا بيوتا غير مسكونة فيها متاع لكم ) أي فيها منفعة لكم  
 من قضاء حاجة أو دخول رجل إلى دار يطلبها لشراء أو اجارة \* وما تقدم من قول  
 العلماء سوى ابن زيد داخل في هذا

### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الآية الثالثة )

قال الله عز وجل ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين  
 لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات من قبل صلاة الفجر وحين تضعون ثيابكم من  
 الظهيرة ومن بعد صلاة العشاء ) للعلماء في هذه الآية ستة أقوال \* فمنهم من  
 قال هي منسوخة \* ومنهم من قال هي نذبة غير واجبة \* ومنهم من قال هي في  
 النماء دون الرجال \* ومنهم من قال كان العمل بها واجبا لأن القوم لم يكن لهم  
 اغلاق ولا ستور فان حاد الأمر إلى ذلك كان العمل بها واجبا \* ومنهم من قال  
 هي محكمة واجب على المسلمين أن يمسكوا بها كما أمر الله سبحانه لأن أمره حتم  
 الا أن يقع دليل على ذلك \* فمن قال انها منسوخة سعيد بن المسيب كما حدثنا  
 جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق الحربي قال بلغني عن داود عن  
 سعيد بن المسيب ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ) الآية  
 قال هي منسوخة قال الحربي وحدثنا بن دار قال حدثنا غندر قال حدثنا شعبة  
 عن أبي يسر عن سعيد بن جبير ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم )  
 قال لا يعمل بها اليوم \* (قال أبو جعفر) \* فهذا قول \* وروى أيوب عن أبي قلابة

في قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم وأشهدوا  
 إذا تباعتم ) قال إنما أمر بهذا نظرا لهم حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم  
 ابن إسحق قال حدثنا عبيد الله قال حدثنا يحيى بن سعيد قال حدثنا سفیان عن  
 أبي حمزة عن أبي عبد الرحمن في قوله ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين  
 ملكت أيمانكم ) قال النساء عنى بها فهذه ثلاثة أقوال هذا القول منها بين الخطأ  
 لأن الذين لا يكون للنساء في كلام العرب إنما يكون للنساء اللاتي واللاتي وحدثنا  
 جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا أبو بكر قال حدثنا يحيى بن يعقوب قال  
 حدثنا سفیان عن ليث عن نافع عن ابن عمر ( ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ) قال  
 هي في الرجال دون النساء \* وهذا القول الرابع يستحسنه أهل النظر لأن الذين في كلام  
 العرب للرجال وإن كان يجوز أن يدخل معهم النساء فاما يقع ذلك بدليل والكلام  
 على ظاهره غير أن في إسناده ليث بن سليم وقريء على أحمد بن محمد بن الحجاج  
 عن يحيى بن سليمان قال حدثنا عبد الرحمن بن زياد قال حدثنا الدراوردي عن  
 عمرو بن أبي عمرو عن عكرمة أن رجلا من أهل العراق سألوا ابن عباس كيف  
 ترى في هذه الآية من كتاب الله عز وجل قوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم  
 الذين ملكت أيمانكم ) لا يعمل بها أحد \* قال ابن عباس إن الله رفيق حليم رحيم  
 بل مؤمنين يحب السرة عليهم وكان القوم ليس لهم ستور ولا حجاب فرما دخل  
 الخادم أو الولد أو البتمة وهو مع أهله في حال جماع فأمر الله بالاستئذان في  
 هذه الحالات الثلاث \* قال أبو جعفر \* وحدثنا بهذا الحديث جعفر بن مجاشع  
 قال حدثنا إبراهيم قال حدثنا ابن الصباح قال حدثنا خالد بن غنله قال حدثنا  
 سليمان بن بلال عن عمرو عن عكرمة عن ابن عباس نحوه وزاد فيه ثم جاء الله  
 بالستر وبسط الرزق فأنفذ الناس المتور والحجال فرأى الناس ذلك قد كفاهم  
 من الاستئذان الذي أمروا به \* وهذا القول الخامس مضى عنه حسن وليس فيه  
 دليل على نسخ الآية ولكن على أنها كانت على حال ثم زالت فإن كان مثل ذلك  
 الحلال فحكمها قائم كما كان \* والقول السادس أنها محكمة واجبة ثابتة على الرجال  
 والنساء قول أكثر أهل العلم كما حدثنا محمد بن جعفر الأنباري قال حدثنا  
 عبد الله بن يحيى قال حدثنا يعلى بن عبيد قال حدثنا عبد الملك بن أبي سليمان



عن عطاء عن ابن عباس قال ثلاث آيات من القرآن قد ترك الناس العمل بهن قال عطاء حفظت اثنتين ونسيت واحدة في قول الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ) حتى يحتم الآية \* وفي الرجل يقول للآخر أنا أكرم منك وليس أحد أكرم من أحد إلا بالتقوى \* وهو قول الله تعالى ( يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوياً وقاتل لتهارفوا وإن أكرمكم عند الله أتقاكم ) \* قال أبو جعفر \* وهذا القول بأن الآية محكمة عامة قول القاسم بن عبد وجابر بن زيد والشعبي كما قرئ على إبراهيم بن موسى الجوزي عن يعقوب الدوق قال حدثنا وكيع عن سفيان عن موسى بن أبي مائدة عن الشعبي ( يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم ) \* قال ليست منسوخة قلت إن الناس لا يعلمون بهذا قال الله الممتعان



### باب \*

#### (ذكر الآية الرابعة)

قال الله عز وجل (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) الآية \* للعلماء فيها ستة أقوال \* منهم من قال في قوله (ولا على أنفسكم) إلى آخر الآية أنه منسوخ \* ومنهم من قال في الآية أنها لما قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ) فامتنع الناس أن يأكلوا طعاماً لأحد إذا دعاهم إليه حتى أنزل الله تعالى (ولا على أنفسكم) الآية واختلف العلماء الذين قالوا هذا على أربعة أقوال \* فمنهم من يقول فأبيع للرجل أن يأكل من هذه البيوت بشيء إذا كان صاحبها \* ومنهم من قال أبيع له إذا أذن له \* ومنهم من قال كان الأعمى والأعرج والمريض لا يأكلون مع الناس ثلاثاً يكره الناس ذلك فأزيل هذا \* ومنهم من قال كان الإنسان يتوقى أن يأكل مع الأعمى لأنه يقصر في الأكل وكذا الأعرج والمريض فأزيل ذلك \* والقول السادس أن الآية محكمة ومن قال هذا القول أنها منسوخة من قوله (ولو على أنفسكم) إلى آخر الآية عبد الرحمن بن زيد قال هذا شيء قد انقطع كانوا في أول الأمر ليبت على إبراهيم أغلاق على البيوت فلا يحل لأحد أن يفتحها فذهب هذا وانقطع إبراهيم

﴿قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ﴾ وَعَمَّا يَدُلُّ عَلَى حَقَرِ هَذَا مَا حَدَّثَنَا بِكَرْنَ سَهْلٌ قَالَ حَدَّثَنَا  
 عَبْدُ اللَّهِ بْنُ يَوْسُفَ قَالَ أَتَيْنَا نَاسًا مَالِكٌ عَنْ نَافِعٍ عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ \* لَا يَحْتَلِبُنْ أَحَدُكُمْ مَاشِيَةَ أَخِيهِ إِلَّا بَاذَنَهُ يُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَوَفِّيَ  
 مَشْرَبَتَهُ فَتَكْسِرَ خِزَانَتَهُ فَيَنْقُلَ طَعَامَهُ فَأَعْمَا تَحْرُزُ لَهُمْ ضُرُوعُ مَوَاشِيهِمْ أَطْلَعْتُهُمْ  
 فَلَا يَحْتَلِبُنْ أَحَدُكُمْ مَاشِيَةَ أَحَدٍ إِلَّا بَاذَنَهُ \* ﴿قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ﴾ فَكَأَنَّ فِي هَذَا  
 الْحَدِيثِ حَقَرُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَذَا وَالْقَوْلُ بِأَنَّهُ نَاسِخَةٌ قَوْلُ جَمَاعَةٍ كَمَا حَدَّثَنَا  
 بِكَرْنَ سَهْلٌ قَالَ حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ عَنْ عَلِيٍّ  
 ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا  
 أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) وَأَنَّ الطَّعَامَ مِنْ أَفْضَلِ الْأَمْوَالِ فَلَا يَحِلُّ لِأَحَدٍ مِنْكُمْ أَنْ  
 يَأْكُلَ عِنْدَ أَحَدٍ فَتَكْفُفَ النَّاسَ عَنْ ذَلِكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى بَعْدَ ذَلِكَ (لَيْسَ عَلَى  
 الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ) إِلَى (أَوْ مَأْمَلِكُمْ  
 مَفَاتِحَهُ) \* قَالَ هُوَ الرَّجُلُ يُوَكِّلُ الرَّجُلَ بَعْضِيَّتَهُ وَالَّذِي رَخَّصَ اللَّهُ أَنْ يَأْكُلَ الطَّعَامَ  
 وَالتَّمْرَ وَيَشْرَبَ اللَّبَنَ فَذَهَبَ أَبُو عُبَيْدٍ إِلَى أَنَّ هَذَا إِنَّمَا هُوَ بَعْدَ الْأَذْنِ لِأَنَّ  
 النَّاسَ تَوَقَّعُوا أَنْ يَأْكُلُوا لِأَحَدٍ شَيْئًا إِذَا لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ عَلَى سَبِيلِ تِجَارَةٍ أَوْ عَوَضٍ  
 وَإِنْ أَذْنُ لَهُمْ صَاحِبُ الطَّعَامِ فَأَبَاحَ اللَّهُ ذَلِكَ إِنْ أَذْنُ فِيهِ صَاحِبُهُ وَتَأْوَلَهُ غَيْرُهُ عَلَى  
 أَنَّ الْأَذْنَ فِيهِ وَإِنْ لَمْ يُطْلَقْ ذَلِكَ صَاحِبُهُ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ مَنِّعَةٍ وَاسْتَدَلَّ عَلَى  
 صِحَّةِ هَذَا الْقَوْلِ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي الْآيَةِ ذِكْرُ الْأَذْنِ وَإِنَّمَا قَالَ جَلَّ ثَنَاؤُهُ (وَأَنْ تَأْكُلُوا  
 مِنْ بِيوتِكُمْ) لِأَنَّ مَنْزِلَ الرَّجُلِ قَدِيكُونَ فِيهِ مَا لَيْسَ لَهُ وَمَا يَكُونُ لِأَهْلِهِ (أَوْ بِيوتِ  
 آبَائِكُمْ أَوْ بِيوتِ أُمَّهَاتِكُمْ) إِلَى آخِرِ الْآيَةِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْإِبْنَ فِيهَا فَتَأْوَلُ هَذَا بَعْضُ  
 الْعُلَمَاءِ عَلَى أَنَّ مَنْزِلَهُ وَمَنْزِلَ ابْنِهِ وَاحِدٌ فَلِلَّذِي لَمْ يَذْكُرْهُ وَعَارَضَهُ بَعْضُهُمْ فَقَالَ  
 هَذَا تَحَكُّمٌ عَلَى كِتَابِ اللَّهِ بَلِ الْأَوَّلِيُّ فِي الظَّاهِرِ أَنْ لَا يَكُونَ الْإِبْنُ مَخَالِفًا لِهَوْلَاءِ  
 وَلَيْسَ الْإِحْتِجَاجُ بِمَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ أَنْتَ وَمَالُكَ لَا يَكُنْ يَقْرَأُ هَذَا فَانْ  
 الْحَدِيثُ لَوْ صَحَّ لَمْ تَكُنْ فِيهِ حُجَّةٌ إِذْ قَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ النَّبِيُّ ﷺ عَلِمَ أَنَّ  
 مَالَ ذَلِكَ الْمُخَاطَبِ لِأَيِّهِ \* وَقَدْ قِيلَ إِنَّ مَعْنَاهُ أَنْتَ لَا يَكُنْ وَمَالُكَ مُتَبَدِّئًا أَيْ  
 وَمَالُكَ لَكَ وَالْقَاطِعُ لِهَذَا التَّوَارُثُ مِنَ الْآبِ وَالْإِبْنِ \* وَعَمَّنْ قَالَ أَنَّ الْآيَةَ نَاسِخَةٌ  
 لَمَّا كَانَ مُحْطُورًا عَلَيْهِمْ مِنَ الْأَكْلِ مَعَ الْأَعْمَى \* وَمَنْ ذَكَرَ مَعَهُ مَقْسَمٌ كَمَا رَوَى

مغيان عن قيس بن مسلم عن مقيم قالوا كانوا يتقون أن يأكلوا مع الأعمى والأعرج والمريض حتى أنزل الله تعالى (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) \* (قال أبو جعفر) فهذا القول غلط لأن الآية (ليس على الأعمى حرج) فكيف يكون هذا ناسخاً للحظر عليهم الأكل معه ولو كان هذا يكون ليس على الأكل مع الأعمى حرج على أن بعض النحويين \* قد احتال لهذا القول فقال قد تكون على معنى في وفي معنى على ويكون التقدير على هذا (ليس على الأعمى حرج) وهذا القول بعيد لا ينبغي أن يحمل عليه كتاب الله إلا بحجة قاطعة وأما قول من قال كان الأعمى لا يأكل مع البصير وكذا الأعرج والمريض لئلا يلحقه منه أذى فقول يجوز ولكن أهل التأويل على غيره \* والقول السادس أن الآية محكمة وإنما زلت في شيء بعينه قول جماعة من أهل العلم ممن يقتدى بقوله منهم سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة في جماعة من أهل العلم كما حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال حدثنا شبابة قال حدثنا أبو أويس عن الزهري عن سعيد بن المسيب في هذه الآية (لا جناح عليكم أن تأكلوا مما بيوتكم) الآية زلت في الناس كانوا إذا خرجوا مع رسول الله ﷺ وضعوا مفاتيح بيوتهم عند أهل العلل ممن يتخلف عن رسول الله ﷺ عند الأعمى والأعرج والمريض وعند أقاربهم فكانوا يأذنون لهم أن يأكلوا مما في بيوتهم إذا احتاجوا إلى ذلك وكانوا يتقون أن يأكلوا منها ويقولون نخشى أن لا تكون أقمصهم بذلك طيبة فأنزل الله تعالى في ذلك هذه الآية فأحلها لهم وقال عبد الله أن الناس كانوا إذا خرجوا إلى النزود دفعوا مفاتيحهم إلى الزملاء وأحلوا لهم أن يأكلوا مما في بيوتهم فكانوا يفعلون ذلك ويتوقون ويقولون إنما أطلقوا لنا هذا عن غير طيب نفس فأنزل الله تعالى (ليس على الأعمى حرج) حدثنا أحمد بن جعفر بن محمد السنان الأنباري قال حدثنا زيد بن أكرم قال حدثنا بسر بن عمر الزهراني قال حدثنا إبراهيم عن سعد عن صالح بن كيسان عن الزهري عن عروة عن عائشة قالت كان المسلمون يوعبون في التنفير مع رسول الله ﷺ فكانوا يدفعون مفاتيحهم إلى ضنائهم ويقولون إن احتجبت فكلوا فيقولون إنما أحلوه لنا من غير طيب نفس فأنزل الله تعالى (ليس عليكم جناح

أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم ) إلى آخر الآية ﴿ قال أبو جعفر ﴾ يوعبون أي يخرجون بأجمعهم في المغازي يقال أوعب بنو فلان لبني فلان إذا خرجوا بأجمعهم ويقال بيت وعيب إذا كان واسعاً يستوعب كلما جعل فيه والضمناهم الوعاء وأحدكم ضمن مثل زمن ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وهذا القول من أجل ما روى في الآية لما فيه من الصحابة والتابعين من التوقيف أن الآية نزلت في شيء بعينه فيكون التقدير على هذا ليس على الأعرج حرج ولا على الأعمى حرج ولا عليكم أن تأكلوا فإن تأكلوا خبر ليس ويكون هذا بعد الاذن \* وقال ابن زيد ( ليس على الأعمى حرج ) في النزول وإذا كان على هذا فليست أن خبر ليس فأما ( من بيوتكم ) فمنها من بيوت أنفسكم كذا ظاهره وقد تأول ذلك بعض أهل العلم على أنه بغير إذن كما ذكرنا وروى معمر عن قتادة لا بأس أن تأكل من بيت صديقك وإن لم يأذن لك وتأول هذا على أنه إنما يكون مباحاً إذا علمت أنه لا يمنعك وكان صديقاً على الحقيقة إلا أن الأحاديث التي ذكرناها تدل على الاذن والله أعلم



### ﴿ سورة الفرقان ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يموت عن ابن عباس قال وسورة الفرقان نزلت بمكة فهي مكية ﴿ قال أبو جعفر ﴾ قال عز وجل ( وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاماً ) من العلماء من قال هذا منسوخ وإنما كان هذا قبل أن يؤمر المسلمون بحرب المشركين وليس سلاماً من التسليم إنما هو من التحمل تقول العرب سلاماً أي سلماً منك وهو منصوب على أحد أمرين يجوز أن يكون منصوباً بقالوا ويجوز أن يكون مصدراً وهو قول سيويه وكلامه يدل على أن الآية عنده منسوخة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ولا نعلم لمسيويه كلاماً في معنى الناسخ والمنسوخ إلا في هذه الآية \* قال سيويه وزعم أبو الخطاب أن مثله يعني مثل قولك الحمد لله مما ينتصب على المصدر قولك للرجل سلاماً تريد تسليماً منك كما قلت برامة منك أي لا أتطيس بشيء من أمرك \* قال وزعم أن أبا ريعة كان يقول إذا لقيت فلاناً فقل سلاماً فسأله ففسره له معنى برامة منك قال وزعم أن هذه الآية ( وإذا خاطبهم

الجاهلون قالوا سلاما ) بمنزلة ذلك لأن الآية فيما زعم مكية ولم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ولكنه على قوله لا خير بيننا ولا شر ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وزعم عبد بن يزيد أن سيويه أخطأ في هذا وأساء العبارة لأنه لا معنى لقوله ولم يؤمر المسلمون أن يسلموا على المشركين وإنما كان ينبغي أن يقول ولم يؤمر المسلمون يومئذ أن يحاربوا المشركين ثم أسروا بحريهم ﴿ قال أبو جعفر ﴾ كلام عبد بن يزيد يدل على أن الآية أيضا عند منموخة وإعاجاز فيها أن تكون منموخة لأن معناها معنى الأمر إذا خاطبكم الجاهلون فقولوا سلاما فعلى هذا يكون النسخ فيها فأما كلام سيويه فيحتمل أن يكون معناه لم يؤمر المسلمون يومئذ أن يسلموا على المشركين ولكنهم أسروا أن يسلموا منهم ويتبرؤا ثم نسخ ذلك بأمر الحرب . وقد ذكرنا قوله عز وجل ( والذين لا يدعون مع الله الها آخر ) إلى قوله ( إلا من تاب ) \* وقول من قال هو منموخ بقوله ( ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالدا فيها ) في سورة النساء

### ﴿ سورة الشعراء ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا أبو جعفر أحمد بن محمد بن عبد بن إسماعيل قال حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال \* وسورة الشعراء نزلت بمكة فهي مكية سوى أربع آيات من آخرها أنزلن بالمدينة في ثلاثة نفر من الأنصار وهم شعراء رسول الله ﷺ حسان ابن ثابت وكعب بن مالك وعبد الله بن رواحة وهو قوله ( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) ألم تر أنهم في كل واد يهيمون وأنهم يقولون مالا يفعلون إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) استثنى هؤلاء الثلاثة من جهة الشعراء إلى آخر السورة \* وقد أدخل هذه الآيات بعض العلماء في النسخ والمفموخ حدثنا عليل بن أحمد قال حدثنا عبد بن هشام قال حدثنا عاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال ( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) قال نمختها الآية التي بعدها يعني ( إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) \* حدثنا بكر بن مهمل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ( والشعراء يتبعهم الغاؤون ) قال هم الكفار يتبعهم ضلال الجن والانس . قال ثم قال ( ألم تر أنهم في كل واد

يهيمون) يقول في كل لغو يخوضون ( وأنهم يقولون مالا يفعلون ) يقول  
أكثر قولهم يكذبون قال ثم استثنى المؤمنين منهم فقال ( إلا الذين آمنوا وعملوا  
الصالحات وذكروا الله كثيرا ) في كلامهم \* وانتصروا من بعد ما ظلموا ) ردوا  
على الكفار الذي كانوا يهجون به المؤمنين \* وهذا أحسن ما قيل في الآية وإن يده  
بيانا قوله للكفار يدل على صحة الاستثناء الذي بعده وقولهم يتبعهم ضلال الجن  
والانس يدل على صحته أن الكلام عام \* وقد روى عكرمة عن ابن عباس ( يتبعهم  
الغياورون ) قال الرواة والأولى أولى لمعوم الظاهر ( ألم تر أنهم في كل واد يهيمون )  
كما قال وهو غنيل في كل وجه من الباطل يشتنون فيمدحون بالباطل والترديد وكذا  
يهيمون بالكذب والورد \* وقوله أكثر قولهم يكذبون تصحيحه في النحو  
أكثر قولهم الكذب ودل يكذبون على الكذب وقوله ثم استثنى المؤمنين منهم  
قول صحيح في العربية هذا الذي تسميه العرب استثناء لا نسخا يقول جاءني  
القوم إلا عمرا لا يقال هذا نسخ والاستثناء عند سيبويه بمنزلة التأكيد لأنك  
تبين فيه كاتنين بالتوكيد . وقوله تعالى ( وذكروا الله كثيرا ) في كلامهم قول  
حسن لمعوم اللفظ وغيره يقول وذكروا الله في شعركم والأول أولى لمعوم  
وانتصروا من بعد ما ظلموا كما قال أي انتصروا من الكفار الذين ظلموا المؤمنين  
بهم جاثم إياهم

﴿ سورة النمل والقصص والتكوير والروم ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يعقوب باسناده عن ابن عباس أنهم زلن بحكمة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ ثم  
نحمد فيهن إلا موضعين . أحدهما في سورة القصص قوله تعالى ( وإذا جمعوا  
الغفر أمرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين )  
فعلما فيه أربعة أقوال \* منهم من قال هي منسوخة بالذهي عن السلام على  
الكفار . ومنهم من قال هي منسوخة بالأمر بالقتال \* ومنهم من تأولها فأباح  
الملام على الكفار \* والقول الرابع أن هذا قول جميل ومخاطبة حمئة وليس  
من جهة الملام ولا نسخ فيه \* والقول الأول يحتاج قائله بمصاح عن رسول الله  
ﷺ في الكفار لا تبدأهم بالسلام قال في هذا نسخ وهذا القول وإن كان

فدصح عن رسول الله ﷺ في الكفاد لا تبدوهم بالسلام فهو غلط لأن الآية  
ليست من هذا في شيء وإنما هي من المتاركة كما يقول الرجل للرجل دعني بسلام  
لم تستعمله العرب إلا للمتاركة \* والقول الثاني أنها منسوخة بالأمر بالقتال قول  
جماعة من العلماء وقد بينا ذلك في قوله ( وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما )  
والقول الثالث قول من أباح السلام على الكفاد غلط لأن الآية ليست من السلام  
في شيء وإنما هي من السلم وبينه رسول الله ﷺ قال عز وجل ( والسلام على من  
اتبع الهدى ) وكذا كتب رسول الله ﷺ إلى قيصر ( والسلام على من اتبع الهدى )  
والقول الرابع أنها مخاطبة حمئة وقول حسن قال أبو زيد هؤلاء قوم من أهل الكتاب  
أسلموا ف كانوا يبرون على قوم من أهل الكتاب يقرؤون شيئا قد بدلوه من التوراة فقد أوقفوا  
على ذلك فيعرضون عنهم \* وقال مجاهد أسلم قوم من أهل الكتاب فكان المشركون  
يؤذونهم وكانوا يصفحون عنهم ويقولون سلام عليكم \* أصل اللغو في اللغة  
الباطل وما يجب أن يلقى وي طرح ومعنى أعرضوا عنه لم يصفوا إليه ولم يستمعوا  
وبذلك على صحة قول مجاهد أن بعده ( لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ) أي قد رضينا  
بأعمالنا لأنفسنا ورضيت بأعمالكم لأنفسكم ( سلام عليكم ) أي منة لكم معنا  
أنا لا نحاوركم ولا نسابكم ( لا نبغى الجاهلين ) لا نطلب حمل أهل الجهل \*  
والموضع الآخر في سورة المشكوت قوله تعالى ( ولا يجادلوا أهل الكتاب إلا  
بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم ) \* فيه ثلاثة أقوال \* من العلماء من قال  
هو منسوخ \* ومنهم من قال هو محكم يراد به ذوو العهد منهم \* ومنهم من قال هو  
محكم يراد به من ليس منهم \* فن قال هو منسوخ احتج بأن الآية مكية ففسخ  
هذا بالأمر بالقتال \* كما حدثنا عبد بن جعفر الأنباري قال حدثنا موسى بن هرون  
قال حدثنا حسين قال حدثنا شيبان عن قتادة في قوله تعالى ( ولا يجادلوا أهل  
الكتاب إلا بالتى هي أحسن ) قال نسختها \* ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم  
الآخر ) والقول الثاني قول ابن زيد قال لا يجادل المؤمنون منهم إذا أسلموا  
لعلهم يحدثون بالشىء فيكون كما قالوا ( إلا الذين ظلموا ) منهم من أقام على الكفر  
يجادل ويقال له الشر والقول الثالث قول مجاهد ( ولا يجادلوا أهل الكتاب  
إلا بالتى هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم ) من قاتل ولم يعط الجزية \* ومن قال

هي منسوخة احتج بأنها مككية وقول مجاهد أحسن لأن أحكام الله تعالى لا ينبغي أن يقال فيها أنها منسوخة إلا بدليل يقطع العذر أو حجة من معقول فيكون المعنى ولا يجادلوا أهل الكتاب إلا بالقول الجليل أي باللهاء إلى الله والتنبية على حجة وإذا حدثوكم بحديث يحتمل أن يكون كمالوا فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم فهذا الذي هو أحسن ويدل على صحته أنه قريء على أحمد بن شعيب عن محمد بن المنقذ عن عثمان وهو ابن عمر قال حدثنا علي وهو ابن المبارك قال حدثنا يحيى وهو ابن أبي كثير عن ابن سلمة عن أبي هريرة قال قال أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام فقال رسول الله ﷺ لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا ( آمنا بالله الذي أنزل إلينا وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد ونحن له مسلمون ) ويكون الذين ظلموا كمال مجاهد أهل الحرب وإن كان الكفار كلهم ظالمين لأنفسهم وإنما التقدير هاهنا ( إلا الذين ظلموا ) منهم أهل الإيمان ( وقولوا آمنا بالله الذي أنزل إلينا وأنزل إليكم ) من التوراة والإنجيل والفرس ( وإلهنا وإلهكم واحد ) أي معبودنا واحد لا ما اتخذتموه إلهًا ( ونحن له مسلمون ) أي خاضعون متذللون لما أمرنا به ونهانا عنه

### ﴿سورة لقمان وآل السجدة﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال وسورة لقمان نزلت بمكة فهي مكية سوى ثلاث آيات منها نزلن بالمدينة وذلك لما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة أمته أحياء اليهود فقالوا يا محمد بلغنا أنك تقول ( وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ) أفعنيتنا أم عنيت غيرنا فقال رسول الله ﷺ عنيت الجميع فقال له اليهود يا محمد أو ما تعلم أن الله أنزل التوراة على موسى وخلقها موسى فينا ومعنا فقال النبي ﷺ لليهود التوراة وما فيها من الأنباء قليل في علم الله فأنزل الله تعالى بالمدينة ثلاث آيات وهي قوله تعالى ( ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام والبحر عده من بعه سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله ) إلى تمام الآيات الثلاث \* قال وسورة الم المسجدة نزلت بمكة فهي مككية سوى ثلاث آيات منها نزلت بالمدينة في رجلين من قريش شجر بينهما كلام فقال أحدهما للآخر



أنا أذرب منك لسانا وأحد منك سنانا وأرد للسكنية فقال له الآخر  
 اسكت فانك فاسق فأزل الله تعالى ( أفن كان مؤمناً كمن كان طسقا لا يستوون )  
 إلى تمام الثلاث الآيات ﴿ قال أبو جعفر ﴾ في سورة الم السجدة موضع واحد  
 قال جل وعز ( فأعرض عنهم ) قال عن مشركي قريش ( انتظر انهم منتظرون )  
 حدثنا أبو الحسن عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام قال حدثنا عاصم بن سليمان  
 قال حدثنا جوير عن الضحاك عن ابن عباس ( فأعرض عنهم ) قال مشركي مكة  
 ( وانتظر انهم منتظرون ) قال نسخها آية السيف في ( براءة ) لقوله عز وجل  
 ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) إلى آخر الآية

### ﴿ سورة الأحزاب ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال وسورة الأحزاب نزلت بالمدينة فهي مدنية



### ﴿ باب ﴾

ذكر الآية الأولى منها

قال عز وجل ( ادعهم لأبائهم هو أفسط عند الله فان لم تعلموا آباءهم فادعهم  
 في الدين ومواليكم ) فكان هذا ناسخا لما كانوا عليه من التبني وكان رسول الله  
 ﷺ قد تبني زيد بن حارثة فتمسخ التبني وأصروا أن يدعووا من دعوا إلى أبيه  
 المعروف فان لم يكن له أب معروف نسبوه إلى ولائه المعروف فان لم يكن له ولأه  
 معروف قال يا أخى يعنى في الدين قال جل وعز ( إنما المؤمنون إخوة ) وهذا  
 من نسخ السنة بالقرآن كما حدثنا علي بن الحسين قال حدثنا الحسن بن محمد قال  
 حدثنا الحجاج بن محمد عن ابن جريج قال أخبرني موسى بن عقبة أن سالم بن  
 عبد الله بن صمر عن زيد بن حارثة قال ما كنا ندعوه إلا زيد بن محمد حتى نزلت  
 ( ادعهم لأبائهم ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ وقد ذكرنا ( وأولوا الأرحام بعضهم  
 أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين ) وكذا ( يا أيها الذين آمنوا  
 إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن فما لكم عليهن من  
 عدة تعتدونها فتموهن )

## ﴿ باب ﴾

## ( ذكر الآية الثانية )

قال الله عز وجل ( لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبذل بهن من أزواج ولو أحببك حسنهن إلا ما ملكت يمينك ) للعلماء في هذه الآية ثمانية أقوال منهم من قال هي منسوخة بالسنة ومنهم من قال هي منسوخة بآية أخرى وكان الله تعالى قد حظر عليه التزويج بعد من كان عنده ثم أطلقه له وأباحه بقوله عز وجل ( ترجى من تشاء منهم وتؤوى إليك من تشاء ) ومن العلماء من قال الآية بحكمة ولم يكن له ﷺ أن يتزوج سوى من كان عنده ثوبا من الله لمن حين اخترنا الله ورسوله والدار الآخرة \* ومنهم من قال هي بحكمة ولكن لما حظر عليهم أن يتزوجن بعد موته حظر عليه أن يتزوج غيرهن \* ومنهم من قال المعنى لا يحل لك النساء من بعد هذه القصة بمعنى ( إنا أحلنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن ) الآية \* ومنهم من قال ( لا يحل لك النساء بعد المسمات ولا تتزوج يهودية ولا نصرانية ) ومنهم من قال المعنى لا تبذل واحدة من أزواجك يهودية ولا نصرانية \* والقول الثامن أن النبي ﷺ لما قال الله عز وجل ( ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له سنة الله في الذين خلوا من قبلك وكان أمر الله قدرا مقدورا ) كان له أن يتزوج من النساء من شاء بغير عدد محظور كما كان للأنبيا قبله \* والقول الأول أن الآية منسوخة بالسنة يدل عليه حديث عائشة عليها السلام كما قرئ على أبي بن سعيد بن بشر عن أبي كريب قال حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن عطاء عن عائشة رضي الله عنها قالت ما مات رسول الله ﷺ حتى أحل له النساء \* فدل هذا الحديث على أن عائشة قد كان عندها أنه حظر عليه التزويج ثم أطلق له وأباح وكان هذا على قول من أجاز أن ينسخ القرآن بالسنة \* والقول الثاني عن جماعة من أجلة الصحابة والتابعين \* كما حدثنا أحمد بن عبد الأزدي قال حدثنا جعفر بن سليمان قال حدثنا إبراهيم بن المنذر قال حدثنا عمرو بن أبي بكر الموصلي قال حدثني المغيرة بن عبد الرحمن عن أبي النضر مولى عمر بن عبيد الله عن عبد الله بن وهب بن زمة عن أم سلمة قالت

لم يمت رسول الله ﷺ حتى أحل له أن يتزوج من النساء من شاء إلا ذات محرم وذلك قوله تعالى (ترجى من نساء منهن وتؤوي إليك من نساء) وهذا والله أعلم أولى ما قيل في الآية وهو قول عائشة رضي الله عنها وأحد في النسخ \* وقد يجوز أن تكون عائشة أرادت أحل له ذلك بالقرآن وهو مع هذا قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه وابن عباس وعلي بن الحسين والفضالة \* وقد عارض بعض الفقهاء الكوفيين فقال بحال أن تنسخ هذه الآية بمعنى (ترجى من نساء منهن وتؤوي إليك من نساء) (لا يحل لك النساء من بعد) وهي قبلها في المصحف الذي أجمع المسلمون عليه \* وقوي قول من قال نسخت بالسنة لأنه مذهب الكوفيين **وقال أبو جعفر** وهذه المعارضة لا تلزم وقائلها غلط لأن القرآن نزل جملة واحدة إلى السماء الدنيا في شهر رمضان وتبين لك أن اعتراض هذا لا يلزم قوله (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً وصية لأزواجهن متاعاً إلى الحول غير إخراج) منسوخة على قول أهل التأويل لا نعلم بينهم خلافاً بالآية التي قبلها (والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً) \* والقول الثالث أن المعنى أنه عليه الصلاة والسلام حظر عليه أن يتزوج على نسائه لأنهن اخترن الله ورسوله والدار الآخرة فعوضن \* هذا قول الحسن وابن سيرين وأبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام وهذا القول يجوز أن يكون هكذا ثم نسخ لأن قال كيف يجوز أن ينسخ ما كان ثواباً قبل يجوز أن ينسخ ما كان ثواباً بما هو أعظم منه من الثواب فيكون هذا نسخ وعوض منه أنهن أزواجهن في الجنة وهذا أعظم خطراً وأجل قدراً كما قال حذيفة لأسرته لا تتزوجي لأن آخر أزواج المرأة زوجها في الجنة فلذلك حظر على نساء النبي ﷺ أن يتزوجن بعده \* والقول الرابع أنه لما حرم عليهن أن يتزوجن بعده حرم عليه أن يتزوج غيرهن قول أبي أمامة بن سهل بن حنيف \* والقول الخامس أن المعنى لا يحل لك النساء من بعد هذه القضية قول أبي ذر وهو يروي عن أبي بن كعب وهو اختيار أحمد بن حنبل والقول السادس أن المعنى لا يحل لك النساء من بعد المصالحات قول مجاهد وسعيد ابن جبير وعكرمة قال مجاهد لئلا تكون كافرة أماماً لمؤمنين وهذا القول يبعد لأنه

يقدره من بعد المسلمات ولم يحجر للمسلمات ذكر \* والقول السابع أنه محرم عليه أن يبدل بعض نسائه يهودية أو نصرانية أبعد من ذلك لأن نص القرآن (ولا أن تبدل بهن من أزواج) وليس في القرآن ولا أن تبادل \* وحكى ابن زيد عن العرب أنها كانت تبادل بأزواجهما يقول أحدهم خذ زوجتي وأعطني زوجتك وهذا غير معروف عند النافليين لأنفال العرب \* والقول الثامن أن النبي ﷺ كان له حلال أن يتزوج من شاء من النساء ثم نسخ ذلك قول محمد بن كعب القرظي قال وكذا كانت الأنبياء صلوات الله عليهم قبله تزوج سليمان عليه السلام سبعمائة امرأة حرة وكان له ثلاثمائة مملوكة فذلك ألف وكان لداود مائة امرأة منهن أم سليمان امرأة أوريا بن حيان قال عمر بن عفرة لما قالت اليهود ما لمحمد شغل إلا التزويج فحمدوه على ذلك فأزل الله (أم يحمدون الناس على ما آتاهم الله من فضله فقد آتينا آل إبراهيم الكتاب والحكمة وآتيناهم ملكا عظيما) كان لسليمان ألف امرأة منها سبعمائة حرة وكان لداود مائة امرأة

### ﴿سورة سبأ واطر ويس والصافات﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنهم زلن بمكة إلا آية واحدة في الصافات \* قال تعالى (فلما بلغ معه السعي قال يا بني إني أرى في المنام أني أذبحك) إلى تمام القصة \* للعلماء في هذه الآية ثلاثة أقوال \* فمنهم من قال هي منسوخة احتج بقوله (قال يا أبت افعل ما تؤمر) وإن بعده (وفديناه بذبح عظيم) وأجاز قائل هذا أن ينسخ الشيء قبل أن يعمل به \* واحتج بأن رسول الله ﷺ فرضت عليه وعلى أمته خمسون صلاة ثم تقلت إلى خمس \* واحتج بقوله (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) وإن بعده (فمن لم يفعلوا) الآية وبقوله تعالى (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفا) \* واحتج بقول الشافعي إن الله إذا فرض شيئا استعمل عباده منه بما أحب ثم قل لهم إذا شاء فهذا قول \* والقول الثاني أن هذا ما لا يجوز فيه نسخ لأنه أمر بشيء ليس بمعتد فلا يجوز النسخ في مثل هذا لو قال قائل لرجل قم ثم قال لا تقم لكان هذا بدأ ولا يجوز أن يكون هذا من صفات الله تعالى أن يقال اذبح ثم يقال لا تذبح فهذا

عظيم من القول لا يقع فيه ناسخ ولا منسوخ وقال قائل هذا الذبح في اللغة القطع وقد فعل ذلك إبراهيم عليه الصلاة والسلام \* والقول الثالث إن هذا أيضا لا يكون فيه نسخ وإنما أمر إبراهيم بالذبح والذبح فعله وقد فعل ما تأباه وليس منعه من ذلك المنسوب إليه أنه لم يفعل ما أمر به هذا قول صحيح حسن عليه أهل التأويل \* قال مجاهد لما أمر الله عز وجل إبراهيم بذبح ابنه إسحق قال يا أبت خذ بناصيتي واجلس بين كفتي فلا أؤذيك إذا وجدت حز السكين فلما وضع السكين على حلقه \* وفي بعض الأخبار فلما أمر السكين على حلقه انقلبت فقال له مالك يا أبت قال انقلبت قال ذلمن بها طعنا قال ففعل فأنفقت فعلم الله تعالى منه الصدق ففداء بذبح عظيم \* وقد فعل إبراهيم ما أمر به \* والدليل على هذا قوله ( وفاديناؤه أن إبراهيم قد صدقت الرؤيا ) فهذا مما يجب أن يقف عليه المسلمون لئلا ينسب إلى الله البداء وإنما أشكل على قائل ذلك القول الأول قوله ( وفديناه بذبح عظيم ) لأنه جبل معناه ولم يهدر من المفدى على الحقيقة وإنما المفدى ابن إبراهيم عليهما السلام قد فعل ما أمر به \* وأما القول الثاني فلو صرح عن أهل التأويل لما امتنع القول به والقول الأول عظيم من القول واحتجاج صاحبه بحديث النبي ﷺ أنه أمر أن يأمر أمته بخمس صلوات ثم نقل ذلك إلى خمس لاحجة له فيه لأنه ليس فيه نسخ ولا يعلم أن أحدا من العلماء قال ينسخ الشيء من قبل أن ينزل من السماء إلى الأرض إلا التماسا في فاه خرج عن قول الجماعة ليصح له قوله أن البيان لا يتأخر وإنما أمر النبي ﷺ أن يأمر أمته بخمسين صلاة فمن قبل أن يأمرهم واجع وإنما مثل هذا أن يأمر الله جبريل بشيء فيراجع فيه فينقص منه أو يزداد فلا يقال له نسخ \* وأما الاحتجاج بقوله ( الآن خفف الله عنكم ) فمن أين لقائل هذا أن الآية الأولى لم يعمل بها \* وأما احتجاجه بقوله ( فان لم تعملوا ) فمن أين له أيضا أن الآية الأولى لم يعمل بها \* وقد حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا إبراهيم عن موسى بن قيس عن سلمة بن نبيك ( يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يديكم أموالكم صدقة ) قال \* أول من عمل بها علي بن أبي طالب رضي الله عنه ثم نسخت \* وأما قوله ( كما كذب على الذين من قبلكم ) ثم قال ( علم الله أنكم كنتم تختانون أنفسكم ) وإنما فعل هذا واحد



بالمدينة ثلاث آيات وهن قوله تعالى ( يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ) إلى تمام الثلاث الآيات ﴿ قال أبو جعفر ﴾ في من ثلاثة مواضع مما يصلح في هذا الكتاب \* فلو وضع الأول قوله تعالى ( واصبر على ما يقولون ) ثم أمر بعد ذلك بالمدينة بالقتال \* وقد يجوز أن يكون هذا غير منسوخ ويكون هذا تأديباً من الله له وأمره لأمره بالصبر على أذامه لأن التقدير اصبر على ما يقولون مما يؤذونك به والدليل على هذا أن قبله ما قد آذوه قال تعالى ( وقالوا ربنا عجل لنا قطناً قبل يوم الحساب ) لأنهم قالوا هذا استهزاء وإنكاراً لما جاء به بما حدثنا بكر بن مهبل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس ( وقالوا ربنا عجل لنا قطناً ) قال العذاب وقال قتادة نصيبنا من العذاب قال ذلك أبو جهل اللهم إن كان ما جاء به محمد حقاً ( فأمر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم ) وقال المدي قالوا للنبى ﷺ أرنا منازلنا من الجنة حتى تتبعك قال إسماعيل بن أبي خالد عجل لنا قطناً أي رزقنا

﴿ قال أبو جعفر ﴾ قرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن أبي المقدام عن سعيد بن جبير ما روى فيه وأصل القط في كلام العرب الكتاب بالجائزة وهو النصيب وهو مشتق من قولهم قط أى حسب أى يكفيك ويجوز أن يكون مشتقاً من قطعت أى قطعت وقد ذكرنا قول أهل التأويل فيه وأهل اللغة في اشتقاقه إلا شيئاً حكاه القتيبي أنهم لما أنزل الله تعالى ( فأما من أوتي كتابه يمينه ) الآية ( قالوا ربنا عجل لنا قطناً ) كتبنا حتى ننظر أتع في إيماننا أم في شمائلنا استهزاء فأنزل الله تعالى ( وقالوا ربنا عجل لنا قطناً ) وهذا القول أصله عن الكلبي وكثيراً ما يعتمد عليه القتيبي والقراء وأهل الدين من أصحاب الحديث يحظرون ذكر كل شيء عن الكلبي لا سيما في كتاب الله تعالى \* والموضع الثاني قوله تعالى ( فطلق مسحاً بالموق والأعناق ) فمن العلماء من قال أصبح هذا ثم نسخ وحظر علينا \* قال الحسن قطع سوقها وأعناقها فموضه الله مكانها خيراً منها وسخر له الريح وأحسن من هذا القول ما رواه ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال طلق مسحاً يجمع أعناقها وعراقيبها حباً لها وهذا الأول لأنه لا يجوز أن ينسب إلى نبي من الأنبياء أنه عاقب خيلاً

ولاسيا بغير جناية منها إنما اشتغل بالنظر إليها ففرط في صلاته فلا ذنب لها في ذلك ودوى الحديث عن علي بن أبي طالب قال الصلاة التي فرط فيها سليمان صلاة العصر والموضع الثالث قوله تعالى ( وخذ بيدك ضغثا فاضرب به ولا تحنت ) فمن العلماء من قال هذا ممنوخ في شريعتنا فإذا حلف رجل أن يضرب إنسانا عشر مررات ثم لم يضربه عشر مررات حنت \* وقال قوم بل لا يحنت إذا ضربه بما فيه عشر بعد أن تعيبه العشرة \* وهذا قول الشافعي ومن قبله عطاء قال هي عامة وقال مجاهد هي خاصة وأهل المدينة إلى هذا يقول يعيلون



### ﴿ سورة آل حم ﴾

#### ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنهم زلن بمكة وإنما نذكر ما نزل بمكة لأن فيه أعظم الفائدة في الناسخ والممنوخ لأن الآية إذا كانت مكية وكان فيها حكم وكان في غيرها نزل بالمدينة حكم غيره علم أن المدينة نسخت المكية وجدنا في آل حم ثمانية مواضع منها في جميع خمسة مواضع



### ﴿ باب ﴾

#### ( ذكر الموضع الأول منها )

قال الله تعالى ( والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون لمن في الأرض ) حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم الحربي قال حدثنا أحمد بن منصور قال حدثنا إبراهيم ابن خالد قال حدثنا داود بن قيس الصنعائي قال دخلت على وهب بن منبه مع ذى حولان فسألت عن قوله تعالى ( ويستغفرون لمن في الأرض ) قال نسختها الآية التي في الطوال ( ويستغفرون للذين آمنوا ) هذا لا يقع فيه ناسخ ولا ممنوخ لأنه خير من الله تعالى ولكن يجوز أن يكون وهب بن منبه أراد هذه الآية على نسخة تلك الآية لا فرق بينهم وكذا يجب أن يتأول العلماء ولا يتأول عابهم الخطأ العظيم إذا كان لما قاله وجه والدليل



على ما قلنا ما حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق  
قال أنبأنا معمر عن قتادة في قوله (ويستغفرون لمن في الأرض) قال المؤمنون منهم



## ( باب )

## ( ذكر الموضع الثاني )

قال جل وعز إخبارا (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم) فيها  
قولان محتملان \* فن ذلك ما حدثناه عليل بن أحمد قال حدثنا عبد بن هشام قال.  
حدثنا عاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال \* وقوله تعالى.  
(لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) مخاطبة لليهود أى لنا ديننا ولكم دينكم (لا حجة  
بيننا وبينكم) أى لا خصومة هذا لليهود ثم نسختها (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله  
واليوم الآخر) هذا قول \* والقول الثاني أن تكون غير منسوخة أى لا حجة  
بيننا وبينكم لأن البراهين قد ظهرت والحجة قد قامت \* والقول الأول يجوز  
لأن معنى لا حجة بيننا وبينكم على ذلك \* والقول الثاني لم يؤمر أن يمتنع عليكم  
وتقاتلكم ثم نسخ كما أن قاتلوا لو قال من قبل أن تحول القبلة لا تصل إلى الكعبة  
ثم حول الناس بعد لجاز أن يقال نسخ ذلك



## ( باب )

## ( ذكر الموضع الثالث )

قال الله عز وجل (من كان يريد حرث الآخرة زدله في حرمته ومن كان يريد  
حرث الدنيا نوره منها وماله في الآخرة من نصيب) \* فيه قولان من ذلك ما حدثناه.  
عليل بن أحمد قال حدثنا عبد بن هشام قال حدثنا عاصم بن سليمان عن جوير.  
عن الضحاك عن ابن عباس قال \* في قوله تعالى (من كان يريد حرث الآخرة.  
زدله في حرمته) من كان من الأبرار يريد بعمله الصالح ثواب الآخرة (زدله  
في حرمته) أى في حرماته (ومن كان يريد حرث الدنيا) أى من كان من العباد.

يريد بعمله الحسن الدنيا تؤتة منها ونسخ ذلك في سورة سبحان (من كان يريد  
 العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) \* والقول الآخر أنها غير منسوخة وهو  
 الذي لا يجوز غيره لأن هذا خبر والأشياء كلها بإرادة الله تعالى ألا ترى أنه قد  
 صح عن النبي ﷺ لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت  
 إلا أنه يجوز أن يتأول الحديث الأول أن يكون معناه هذه على نسخة هذه فيصح  
 ذلك وربما أغفل من لم ينعم النظر في مثل هذا فجعل في الأخبار ناسخاً ومنسوخاً  
 فلفحه الغلط \* والدليل على أنها غير منسوخة أنه خبر \* وقد قال قتادة في الآية  
 من آثر الدنيا على الآخرة وكدح لها لم يكن له في الآخرة إلا النار ولم يزد منها  
 شيئاً إلا ما قسم الله له



### باب

#### (ذكر الموضع الرابع)

قال الله تعالى (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) \* في هذه  
 الآية أربعة أقوال \* فمن ذلك ما حدثناه عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام قال  
 حدثنا حاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس (قل لا أسألكم  
 عليه أجراً) قل لا أسألكم على الإيمان جملاً إلا أن تودوني لقرايتي وتصدقوني وتمنعوا  
 مني ففعل ذلك الانصار رحمهم الله ومنعوا منه منهم عن أنفسهم وأولادهم ثم  
 لمضتها (قل ما سألتكم من أجر فهو لكم) أن أجرى إلا على الله) ومذهب حكمة  
 أنها ليمت بمنسوخة قال كانوا يصلون أرحامهم فلما بعث النبي ﷺ قطعوه فقال  
 لا أسألكم عليه أجراً إلا أن تودوني وتحفظوني لقرايتي ولا تكذبوني \* وفي  
 رواية قيس عن الامش عن سعيد بن جبير عن ابن عباس لما أنزل الله تعالى (قل)  
 لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى قالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين نودهم قال  
 علي وفاطمة ولديهما \* والقول الرابع من أجمعها وأبينها كما قرئ \* على عبد الله  
 ابن الصقر عن نصر عن زياد بن أيوب قال حدثنا هشام قال أنبأنا عوف ومنصور عن الحسن

( قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ) قال للتقرب إلى الله والتودد إليه بطاعته \* وهذا قول حمص ويدل على صحته الحديث المسند عن رسول الله ﷺ كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي يعني الطحاوي قال حدثنا الربيع بن سليمان المرادي قال حدثنا أسد بن موسى قال حدثنا قزعة وهو ابن سويد البصري قال حدثنا عبد الله بن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال قل لا أسألكم على ما أنبئكم به من البيان والهدى أجرا إلا أن تودوا الله وتتقربوا إليه بطاعته \* فهذا المبين عن الله قد قال هذا وكذا الأنبياء عليهم السلام قبله إن أجرى إلا على الله



### ﴿ باب ﴾

### ﴿ ذكر الموضع الخامس ﴾

قال الله عز وجل ( والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ) زعم ابن زيد أنها منسوخة قال المسلمون ينتصرون من المشركين ثم نسخها أمرهم بالجهاد \* وقال غيره هي محكمة والاتصاف من الظالم بالحق محمود ممدوح صاحبه كان الظالم مملوكا وكافرا كما روى أسباط عن الزهري ( والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ) \* قال ينتصرون ممن بغي عليهم من غير أن يتعدوا وهذا أولي من قول ابن زيد لأن الآية عامة ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) أولى ما قيل فيه معاقبة للمسيء بما يجب عليه ومميت الثانية سيئة أنها مصادة للمعتص منه والنحويون يقولون هذا على الازدواج \* وأكثر العلماء على أن هذا في العقوبات والقصاص وأخذ المال لافي الكلام إلا ابن أبي نجيح \* كما حدثنا علي بن الحسين عن الحمير بن محمد بن علي عن ابن أبي نجيح ( وجزاء سيئة سيئة مثلها ) قال إذا قال له أخراك الله قال له أخراك الله قال ابن زيد هذا كله منسوخ بالجهاد وكذا عنده ( ولمن انتصر بعد ظلمه ) إنما هو للمشركين خاصة وقال قتادة إنه عام وكذا يدل ظاهر الكلام والله أعلم



﴿ باب ﴾

( ذكر الموضع الذي في الخرف )

قال الله عز وجل ( فاصفح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون ) جماعة من العلماء يقولون إنها منسوخة بالقتال \* فن ذلك ما حدثناه عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام قال حدثنا حاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس ( فاصفح عنهم ) أى فاعرض عنهم ( وقل سلام ) أى معروفاً أى قل للمشركي أهل مكة ( فسوف يعلمون ) \* ثم نسخ هذا في سورة براءة بقوله ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) الآية ( قال أبو جعفر ) أى قل للمشركي أهل مكة كما حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا أحمد بن نيزك عن الخفاف عن سعيد عن قتادة فاصفح عنهم قال ثم نسخ ذلك وأمر بالقتال



﴿ باب ﴾

( ذكر الموضع الذي في الجابية )

قال جل وعز ( قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ليجزي قوما بما كانوا يكسبون ) قال جماعة من العلماء هي منسوخة فن ذلك ما حدثناه عليل بن أحمد قال حدثنا محمد بن هشام قال حدثنا حاصم بن سليمان عن جوير عن الضحاك عن ابن عباس ( قل للذين آمنوا ) زلت في عمر بن الخطاب رضى الله عنه شتمه رجل من المشركين بمكة قبل الهجرة فأراد أن يبطشه فأزله الله تعالى ( قل للذين آمنوا ) يعنى عمر بن الخطاب ( يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ) يتجاوزوا ( للذين لا يخافون ) مثل عقوبات الأيام الحالية ( ليجزي قوما بما كانوا يكسبون ) ثم نسخ هذا في براءة بقوله ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) وحدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة في قوله تعالى ( قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله ) قال نسختها ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم )

﴿ باب ﴾

( ذكر الآية التي في الأحقاف )

قال جل وعز ( قل ما كنت بدعا من الرسل وما أدري ما يفعل بي ولا بكم )  
 قرئ على عبد بن جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا حسين بن علي  
 الجعفي عن سفيان ( وما أدري ما يفعل بي ولا بكم ) قال يروون أنها نزلت قبل  
 الفتح \* وفي رواية الضحاك عن ابن عباس نسختها ( إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر  
 لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) محال أن يكون فيها ناسخ ولا منسوخ من  
 جهتين أحدهما أنه خبر \* والآخرون من أول السورة إلى هذا الموضع خطاباً  
 للمشركين واحتجاج عليهم وتوبيخ لهم فوجب أن يكون هذا أيضاً خطاباً  
 للمشركين كما كان قبله وما بعده ومحال أن يقول ﷺ للمشركين ما أدري ما يفعل  
 بي ولا بكم في الآخرة ولم يزل ﷺ في أول مبينه إلى وفاته يخبر أن من مات على  
 الكفر يخلد في النار ومن مات على الإيمان واتبعه وأطاعه فهو في الجنة فقد درى  
 ﷺ ما يفعل به وبهم وليس يجوز أن يقول ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في  
 الآخرة فيقولون كيف تتبعك وأنت لا تدري التصير إلى خفض ودعة أو إلى عذاب  
 وعقاب والصحيح في معنى الآية قول الحسن كما قرئ على عبد بن جعفر بن  
 حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا وكيع قال حدثنا أبو بكر الهذلي عن  
 الحسن ما أدري ما يفعل بي ولا بكم في الدنيا وهذا أصح قول وأحمد لا يدري  
 ﷺ ما يلحقه وأيام من مرض ومحنة وغنى وفقير وغلاء ورخس ومثله ( ولو  
 كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير وما مسمى السوء )

—\*—

﴿ سورة محمد ﷺ ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس قال سورة محمد ﷺ مدنية وجدة  
 فيها موضعين

## ﴿ باب ﴾

## ( ذكر الموضع الأول )

قال عز وجل ( فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى إذا اثبتتكم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب أوزارها ) في هذه الآية خمسة أقوال \* من العلماء من قال هي منسوخة وهي في أهل الأوثان ولا يجوز أن يفادوا ولا يمين عليهم والناسخ لها عندكم ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) ومنهم من قال هي في الكفار جميعا وهي منسوخة ومنهم من قال هي ناسخة ولا يجوز أن يقتل الأسير ولكن يمين عليه أو يفادى به \* ومنهم من قال لا يجوز الأسر إلا بعد الامتحان والقتل فإذا أسر العدو يمد ذلك فللامام أن يحكم فيه بما رأي من قتل أو من فمادة \* والقول الخامس أنها محكمة غير ناسخة ولا منسوخة والامام مخير أيضا \* فمن قال القول الأول ابن جريج وجماعة من ذلك ما حدثنا الحسن بن عليب عن يوسف بن عدى قال حدثنا ابن المبارك عن ابن جريج ( فاما منا بعد واما فداء ) قال نسختها ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم )

﴿ قال أبو جعفر ﴾ هذا معروف من قول ابن جريج أن الآية منسوخة وانها في كفار العرب وهو قول السدي وكثير من الكوفيين \* والقول الثاني أنها في جميع الكفار وانها منسوخة في قول جماعة من العلماء وأهل النظر وقالوا إذا أسر المشرك لم يجوز أن يمين عليه ولا أن يفادى به فيرد إلى المشركين ولا يجوز عندكم أن يفادي إلا بالمرأة لأنها لا تقتل والناسخ لها ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) اذ كانت براءة آخر ما نزلت بالتوقيف فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن تؤخذ منه الجزية قالوا والحجة لناقتل النبي ﷺ عقبة بن أبي معيط وأبا عزة الجهمي فأن هذين وغيرهما أهل أوثان وبراءة نزلت بعد هذا لأن عقبة قتل يوم بدر وأبا عزة قتل يوم أحد قالوا فليس في هذا حجة فقبل فأن ثبت في هذا حجة فهو القتل كما هو فاما الاحتجاج بما فعله أبو بكر الصديق وعمر وعلى رضوان الله عليهم من المن فليس فيه حجة لأن أبا بكر الصديق إنما من على الأشعث لأنه مرتد فكيفه أن يستتاب وانما من عمر

رضى الله عنه على الهرمزان لأنه احتال عليه بأن قال له اقرب فلا بأس عليك فقال له قد أمنتني وعلى بن أبي طالب رضى الله عنه انما من على قوم مسلمين يشهدون شهادة الحق ويصلون ويصومون \* قال أبو أمامة كنت معه بصغين فكان اذا جىء بأسير استحلقه أن لا يكثر عليه ودفع إليه أربعة دراهم وخلاه وكان هذا مذهبه ولا يقتل الأسير من المسلمين ولا ينغم ماله ولا يتبعه إذا ولى ولا يجهز على جريح فكانت هذه سنته في قتال من بنى من أهل القبلة حدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة ( فاما منا بعد واما فداء ) قال نسختها ( فشردهم من خلفهم ) وقال مجاهد نسختها ( فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) قال أبو جعفر \* ومن ذلك ما حدثنا الحسن بن عليب عن يوسف بن عدى قال حدثنا ابن المبارك عن ابن جريج عن عطاء ( فاما منا بعد واما فداء ) قال فلا يقتل المشرك ولكن يمن عليه ويضادى إذا أمر كما قال الله عز وجل \* وقال الأشعث كان الحسن يكره أن يقتل الأسير ويتلو ( فاما منا بعد واما فداء ) \* والقول الرابع وبوابة شريك عن سالم الأفطس عن سعيد بن جبير قال لا يكون فداء ولا أمر الا بعد الامتحان والقتل بالميف \* والقول الخامس قاله كثير من العلماء \* قال أبو جعفر \* كما حدثناه بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن صالح قال حدثنا معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس ( فاما منا بعد واما فداء ) \* قال فجعل النبي ﷺ بإختيار في الأسارى ان شاؤا قتلوهم وان شاؤا استمبذوهم وان شاؤا فادوا بهم وان شاؤا امنوا عليهم وهذا على أن الآيتين محكمتان معمول بهما وهو قول حرم لأن النسخ انما يكون بشيء طاع فاما اذا أمكن العمل بالآيتين فلا معنى في القول بالنسخ إذ كان يجوز أن يقع التغيب إذا لقينا الذين كفروا قبل الأسر قتلناهم فإذا كان الأسر جاز القتل والمفاداة والمن على ما فيه الصلاح للمسلمين وهذا القول يروى عن أهل المدينة والشافعي وأبي عبيد وياقه التوفيق



## ﴿ باب ﴾

( ذكر الآية الثانية )

قال جل وعز ( فلا تنهوا وتدعوا الى السلم وأتمم الأملون ) \* من قال هذه  
نسخة لقوله ( وأن جنحوا للسلم فاجنح لها ) احتج بأن في هذه المنع من الميل  
إلى الصلح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة عامة

## ﴿ سورة الفتح والحجرات ﴾

( بسم الله الرحمن الرحيم )

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنهما نزلتا بالمدينة \* وقد ذكرنا قول  
قال ( إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليقرر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) الآية  
نسخة لقوله ( وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم ) وأن هذا لا يكون فيه نسخ  
ولم نذكر معنى ( إنا فتحنا لك ) على استقصاء وهذا موضعه \* فن الناس من  
يتوهم أنه يعنى بهذا فتح مكة وهذا غلط والذي عليه الصحابة والتابعون وغيرهم  
حتى كأنه إجماع كما روى أبو إسحق عن البراء ( إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ) قال  
يعدون الفتح فتح مكة وإنما لعمدة فتح الحديبية كنا أربع عشر مائة \* وكذا  
روى الأعمش عن أبي سفيان قال تعدون الفتح فتح مكة وإنما لعمدة فتح الحديبية  
وكذا قال أنس بن مالك وابن عباس وسهل بن حنيف والممور بن مخزوم وقاله من  
التابعين الحسن ومجاهد والزهري وقتادة وفي تسمية فتح الحديبية فتحاً أقوال للعلماء  
مبنية لو لم يكن فيها إلا أن الله عز وجل أنزل على نبيه ﷺ ( لقد رضى الله عن  
المؤمنين إذ يباعدونك تحت الشجرة ) بعد أن عرفه المفقرة له ثم لم ينزل بعد ذلك  
سخطاً على من رضى عنه وأيضاً فإن الحديبية ورد عليها المسلمون وقد غاض ماؤها  
فتغل رسول الله ﷺ فيها فجاء الماء حتى صمهم ولم يكن بين المسلمين والكفار  
الآرام حتى كان الفتح وقد كان بعض العلماء يتأول أنه إنما قيل ليوم الحديبية الفتح  
لأنه كان سبباً لفتح مكة وجعله مجازاً كما يقال قد دخلنا المدينة إذا قاربنا دخولها  
وأبين ما في هذا ما \* قال أبو جعفر ﴿ حدثنا أحمد بن محمد بن الجراح قال حدثنا  
يحيى بن سليمان قال حدثنا الأجلح عن محمد بن إسحاق عن ابن شهاب بإسناده قال  
لم يكن في الإسلام فتح أعظم منه كانت الحروب وقد حجزت بين الناس فلا يتكلم



أحد وإنما كان القتال فلما كانت الحديبية والصالح وضعت الحرب وأمن الناس فتلاقوا فلا يكلم أحد بعقد الاسلام إلا دخل فيه فلقد دخل في تلك السنتين مثل من كان قبل ذلك وأكثر وهذا قول حسن بين وقال تعالى (لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) كان هذا في يوم الحديبية أيضاً جاء بذلك التوقيف عن النبي ﷺ أنه قال لأصحابه هذا فرق ما بينكم وبين الناس وفي الحديث لا تسبوا أصحابي فلو أنفق أحدكم ماله الأرض ما بلغ مد أحدكم ولا نصفه فهذا مد أحدكم يعني الذي يكتال به ونصفه يعني نصفه قاله الترمذي فهذا الذي أنفقوا قبل الحديبية وقاتلوا

﴿سورة ق والذاريات والطور والنجم والقمر والرحمن والواقعة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنه نزل بحكمة \* ﴿قال أبو جعفر﴾ وجدنا فيهن خمسة مواضع في سورة ق \* موضع \* قال عز وجل (طوبى على ما يقولون وسبح محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسبحه وأدبار السجود) \* يجوز أن يكون (طوبى على ما يقولون) منسوخاً بقوله (قاتلوا) الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر) الآية ويجوز أن يكون محكاى أصبر على أذاهم فإن الله لهم بالمرصاد \* وهذا أنزل في اليهود جاء التوقيف بذلك لأنهم تكلموا بكلام لحق النبي ﷺ منه أذى \* كما قرئ على إسحاق بن إبراهيم بن يونس بن هبادة بن السري قال حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي سعيد وهو سعيد ابن المرزبان عن عكرمة عن ابن عباس قال هناد قرأه على أبي بكر أن اليهود جاءت إلى النبي ﷺ فمأله عن خلق السموات والأرض فقال خلق الله الأرض يوم الأحد ويوم الاثنين وخلق الجبال يوم الثلاثاء بما فيها من منافع وخلق الشجر والماء والمدائن والغرباء والعمادات يوم الأربعاء قال جل وعز (قل أنتمكم لتكفرون بالذي خلق الأرض في يومين) إلى (سواء للمائلين) قال لمن سأله وخلق السماء يوم الخميس وخلق النجوم والشمس والقمر والملائكة يوم الجمعة إلى ثلاث سمات بقين منه وخلق في أول ساعة من هذه الثلاث السمات الآجال حين يموت من مات وفي الثانية إلى الآفة على كل شيء يلتقم به الناس وفي الثالثة خلق آدم

ﷺ وأُسكنه الجنة وأمر إبليس بالسجود له وأخرجه منها في آخر ساعة \* قالت اليهود ثم ماذا يا محمد قال ثم استوى على العرش قالوا قد أصبت لو تمت ثم استراح فغضب النبي ﷺ غضباً شديداً وزلت (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب) \* قال أبو جعفر \* ثم قال (فاصبر على ما يقولون وسبح) فتأول هذا بعض العلماء على أنه إذا أحزن إنساناً أمر فينبغي أن يفرغ إلى الصلاة قال حذيفة كان النبي ﷺ إذا أحزنه أمر فرغ إلى الصلاة وعن ابن عباس أنه عرف وهو راحل يموت فم أخته فأمر بحط الراحة ثم صلى ركعتين وتلا (واستمعوا بالصبر والصلاة وأنها لك كبيرة إلا على الخاشعين) \* ثم قال (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) \* قال أبو صالح الصبح والعصر وقيل الصبح والظهر والعصر ويكون من الليل المغرب والعشاء \* فأما (وادبار السجود) فبين العلماء فيه اختلاف \* فأكثرهم يقول الركعتان بعد المغرب ومنهم من يقول بعد كل صلاة مكتوبة ركعتان \* والظاهر يدل على هذا إلا أن الأولى إتيان الأكثر ولا سيما وهو صحيح عن علي بن أبي طالب \* وقد أمر بما قد أجمع المسلمون عليه نافذة فيجوز أن يكون ندباً لا حتماً يجوز أن يكون منسوخاً بما صح عن رسول الله ﷺ أنه لا يجب على أحد إلا خمس صلوات وتقل ذلك الجماعة وكان التأذن فيها والاقامة في عهد رسول الله ﷺ وال خلفاء الراشدين المهديين لا أحد منهم يوجب غيرها (وفي سورة الداريات) موضعان \* فالموضع الأول قوله تعالى (والذين في أموالهم حق معلوم للمائل والمحروم) من العلماء من قال هي محكمة كما قال الحسن البصري وإبراهيم النخعي ليس في المال حق سوى الزكاة ومن قال هي منموخة قال هي وإن كانت خبراً في الكلام معنى الأمر أي أعطوا السائل والمحروم ويجعل هذا منسوخاً بالزكاة المروضة \* قال أبو جعفر \* كما قرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا مروان بن معاوية قال حدثنا سلمة بن نبيط قال سمعت الضحاک بن مزاحم يقول نسخت الزكاة كل صدقة في القرآن \* قال أبو جعفر \* وللعلماء في المحروم ثمانية أقوال فقرأ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا عبد الرحيم بن سليمان قال حدثنا زكريا بن أبي زيد عن أبي إسحق المبيعي عن قيس قال سألت ابن عباس

عن قول الله تعالى ( للمائل والمحروم ) فقال المائل الذى يسأل والمحروم الذى لا يلقى له مال \* وفي رواية شعبة والثوري عن أبي إسحق عن قيس عن ابن عباس قال المحروم المحارف \* وقال عدي بن الحنفية المحروم الذى لم يشهد الحرب أى فيكون له سهم في الغنيمة \* وقال زيد بن أسلم المحروم الذى لحقته جائحة فأتلفت زرعه \* وقال الأزهري المحروم الذى لا يسأل الناس \* وقال عكرمة المحروم الذى لا ينسى له شيء عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قيل من المسكين يا رسول الله قال الذى لا يمجده ما يعينه ولا يقطن له فيعطى ولا يسأل الناس \* والقول الثامن يروى عن عمر بن عبد العزيز قال المحروم الكلب وإنما وقع الاختلاف في هذا لأنه صفة أقيم مقام الموصوف والمحروم هو الذى قد حرم الرزق واحتاج

فهذه الأقوال كلها داخلة في هذا غير أنه ليس فيها أجل مما روى عن ابن عباس ولا أجمع من أنه المحارف . والموضع الآخر قوله ( فتول عنهم فما أنت بملوم ) في رواية الضحاك أن التول عنهم ممنوخ بأنه قد أمر بالاقبال عليهم بالموعظة قال جل وعز ( يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته ) فأمر أن يبلغ كما أنزل الله كما قالت عائشة رضى الله عنها من زعم أن عداكم شيئاً من الوحي فقد أعظم القرية قال مجاهد ( فتول عنهم ) فأعرض عنهم ( فما أنت بملوم ) أى ليس يلومك ربك عز وجل على تقصير كان منك وفي الطور ( فمبجح بمحمد ربك حين تقوم ) للعلماء فيه أقوال \* فمن ذلك ما حدثناه أحمد ابن عدي بن الحجاج قال حدثنا يحيى الجعفي قال حدثني ابن وهب قال حدثني أسامة ابن زيد سمع محمد بن كعب القرظي يقول في هذه الآية ( فمبجح بمحمد ربك ) الآية قال حين تقوم إلى الصلاة أى تكبر وتقول سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك \* وهذا قول أن الآية في افتتاح الصلاة ورد هذا بعض العلماء \* وقد أجمع المسلمون أنه من لم يستفتح الصلاة بهذا فصلاته جائزة فلو كان هذا أمراً من الله سبحانه لكان موجباً لأن قيل هو نذير قبل الوصح أنه واجب بما يقوم به الحجة لجواز أن يكون نذيراً أو ممنوخاً \* قال أبو الجوزاء ( فمبجح بمحمد ربك حين تقوم ) من النوم واختار هذا القول عدي بن جرير قال

يكون هذا فرضاً ويكون هذا النوم القائمه ويعنى به صلاة الظهر لأن صلاة الصبح  
مذكورة في الآية \* والقول الثالث قول أبي الأحوص أن يكون كلأ قام من  
مجلس قال سبحانك اللهم وبحمدك \* وهذا القول أولها من جهات آكلها  
أنه قد صح عن عبد الله بن مسعود وإذا تكلم صحابي في آية ولم يعلم أحد من  
الصحابه خالفه لم يسع مخالفته لأنهم أعلم بالتزويل والتأويل . كما قرئ على محمد بن  
جعفر بن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا سفيان عن  
أبي إسحق عن أبي الأحوص عن عبد الله ( وسبح بحمد ربك حين تقوم )  
قال تقوم من المجلس تقول سبحان الله وبحمده \* قال أبو جعفر \* فيكون هذا  
ندباً لجميع الناس . وقد صح عن رسول الله ﷺ في ذلك وكان يقول كلما قام  
من مجلس قال سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك  
وفي بعض الحديث يفقر له كلما كان في ذلك المجلس . وقد يجوز أن هذا لما كان  
مخاطبة للنبي ﷺ كان فرضاً عليه وحده وندباً على قوم وحجة ثالثة أن  
الكلام عام ولا يخص به القيام من النوم إلا بحجة ثم قال ( ومن الليل فسبحه )  
فيه ثلاثة أقوال من العلماء من قال يعنى به المغرب والمشاء . وقال ابن زيد  
يعنى به المغرب حدثنا أبو جعفر قال حدثنا علي بن الحسين عن الحسن بن محمد  
عن ابن عليه قال حدثنا بن جريج عن مجاهد قال قال ابن عباس ( ومن الليل  
فسبحه ) والتسبيح في ادبار الصلوات ثم قال تعالى ( وادبار النجوم ) فيه قولان  
قال الضحاك وابن زيد ( ادبار النجوم ) صلاة الصبح واختار محمد بن جرير هذا  
القول لأن صلاة الصبح فرض قالوا فالأولى أن تحمل الآية عليها وهذا القول  
أولى لأنه جاء عن صحابي لأنهم له مخالف كما قرئ على محمد بن جعفر بن حفص عن  
يوسف بن موسى قال حدثنا محمد بن فضال قال حدثنا العلاء بن المسيب عن أبي إسحق  
عن الحارث عن علي بن أبي طالب في قوله تعالى ( وادبار النجوم ) \* قال ركعتان بعد  
التعجب فإن قيل قال ركعتان غير واجبتين والأمر من الله تعالى على الحتم إلا أن يكون  
حجة تدل على أنه على غير الحتم فالجواب عن هذه أنه يجوز أن تكون حجة ثم نسخ  
بأنه لا يفرض إلا الصلوات الخمس ويجوز أن يكون ندباً ويدل على ذلك ما أجمع عليه  
العلماء أن ركعتي التعجب ليستا فرضاً ولكنهما مندوب إليهما لا ينبغي تركهما \*

وفي النجم قوله ( وأن ليس للانسان إلاماسى ) ﴿ قال أبو جعفر ﴾ للناس في هذا أقوال \* فمنهم من قال انها منسوخة \* ومنهم من قال هي محكمة فلا ينفع أحدا أن يتصدق عنه أحد ولا أن يجعل له ثواب شيء عمله قال ( وأن ليس للانسان إلاماسى ) كما قال الله وقال قوم قد جاءت أحاديث عن النبي ﷺ بأسانيد صحاح وهي مضمومة إلا الآية \* وقال قوم الأحاديث لها تأويل وليس للانسان على الحقيقة إلاماسى \* فمن قول عليه ان الآية منسوخة ابن عباس \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبدالله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي ابن أبي طلحة عن ابن عباس قال وقوله تعالى ( وأن ليس للانسان ) الآية فأنزل الله تعالى بعد ذلك ( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم ) فادخل الله تعالى الآباء الجنة بصلاح الابناء قال محمد بن جرير يذهب إلى أن الآية منسوخة \* ﴿ قال أبو جعفر ﴾ كذا عندي في الحديث وكان يجب أن يكون فادخل الابناء الجنة بصلاح الآباء إلا أنه يجوز أن يكون المعنى على أن الآباء يلحقون بالابناء كما يلحق الابناء بالآباء وحدثنا أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبدالرزاق وقال أنبأنا الثوري عن عمرو بن مرة عن سعيد ابن جبير عن ابن عباس قال ان الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجة الجنة وان كانوا دونه في العمل ( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان الحقنا بهم ذريتهم ) والثناء أي نقصناهم حدثنا أحمد بن محمد بن نافع الأزدي قال حدثنا إبراهيم بن داود قال حدثنا أحمد بن مسكين الكوفي قال حدثنا محمد بن بشر العبدي قال حدثنا سفيان الثوري عن سبعة عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان رسول الله ﷺ قال ان الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجته وان كان لم يبلغها بعمله لتقربهم عنه ثم قرأ ( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ) الآية فصار الحديث مرفوعا عن رسول الله ﷺ لأنه إخبار عن الله تعالى بما يفعله ويعني أنه أنزلها جل ثناؤه وأما قول من قال لا ينفع أحدا أن يتصدق عنه أحد ولم يتأول الأحاديث فقول مرغوب عنه الإجماع عن النبي ﷺ ولم نسمع أحدا رده قال عز وجل ( وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) وقد سمعت عن النبي ﷺ أحاديث سند ذكر منها شيئا حدثنا بعكر بن سهل الديلمى قال حدثنا عبدالله

ابن يوسف قال أنبأنا مالك عن ابن شهاب عن سليمان بن يسار عن عبد الله بن عباس قال كان الفضل بن عباس رديف رسول الله ﷺ فجأته امرأة من خثعم تستمئيه فجعل الفضل بن عباس ينظر إليها وتنظر إليه فجعل رسول الله ﷺ يصرف وجه الفضل إلى الشق الآخر فقالت يا رسول الله إن فريضة الله على عباده الحج أدركت أبي شيخاً كبيراً لا يمتطيع أن يثبت على الرحلة أطعج عنه قال نعم وذلك في حجة الوداع وفي حديث ابن عيينة عن عمرو عن الزهري عن سليمان عن ابن عباس بزيادة وهي أن النبي ﷺ قال لها أرايت لو كان على أهلك دين أكننت تقضيه قالت نعم فقال فدين الله أولى \* وقال قوم لا يحج أحد من أحد واحتج به بعض الصحابة فقال في الحج صلاة لا بد منها وقد أجمع العلماء على أن لا يصلي أحد من أحد قيل لهم الحج يخالف للصلاة مع بيان السنة \* (قال أبو جعفر) \* وسند ذكر قول من تأول الحديث \* وقد روى شعبة عن جعفر بن أبي وحشية عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن رجلاً قال يا رسول الله إن أمي توفيت وعليها صيام قال فهم عنها \* وقد قال من يقتدى بقوله من العلماء لا يصوم أحد من أحد \* فقال من احتج لهم بهذا الحديث وإن كان مستقيم الاسناد وسعيد بن جبير وابن عباس كان له المحل الجليل \* فقد وقع في أحاديثه غلط \* وقد خالفه عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة وعبد الله بن الاتقان على ما لا يخفاء \* كما حدثنا بكر بن سهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله ابن عبد الله بن عتبة ابن مسعود الهذلي عن عبد الله بن عباس أن سعيد بن عباد استفتى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إن أمي ماتت وعليها نذر قال فاقض عنها ودوى الزهري عن أبي عبد الله الأغر عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال يلحق المسلم أو يتبع المسلم ثلاثة ولد صالح يدعو له وعلم ينشره وصدق جارية ونذر كقول من تأول هذه الأحاديث \* فإن فيها أقوال \* من العلماء من قال بالأحاديث كلها ولم يجر فيها الترك منهم أحمد بن محمد بن حنبل وكان هذا مذهبه فقال يحج الإنسان عن الإنسان ويتصدق عنه كما قال ﷺ قال ومن مات وعليه صيام شهر رمضان أطعم عنه لكل يوم ومن مات وعليه صيام نذر صام عنه وليه كما أمر رسول الله ﷺ \* ومن العلماء من قال ببعض الأحاديث فقال يحج الإنسان عن الإنسان

ولا يصوم عنه ولا يصلي وهذا مذهب الشافعي \* ومنهم من قال لا يجوز في عمل  
الابن أن يعملها أحد عن أحد وهذا قول مالك بن أنس \* ومنهم من قال  
لأحاديث صحيحة ولكن هي محمولة على الآية وإنما يحج الإنسان عن الإنسان  
إذا أمره وأوصى بذلك أو كان له فيه سعي حتى يكون موافقا لقوله عز وجل  
(وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) \* ومنهم من قال لا يعمل أحد عن أحد شيئا  
فإن عمل فهو لنفسه كما قال عز وجل (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) وقال في  
الاحاديث سبيل الانبياء عليهم السلام أن لا يمتنعوا أحدا من فعل الخير  
(قال أبو جعفر) وقول أحمد في هذا بين حسن وهو أصل مذهب الشافعي فإن  
قال قائل فكيف يرد هذا إلى الآية في ذلك جوابان أحدهما أن ما قاله رسول الله  
ﷺ وصح عنه فهو مضموم إلى القرآن \* كما حدثنا أحمد بن محمد الأزدي قال  
حدثنا عيسى بن إبراهيم النافعي قال حدثنا ابن عيينة عن ابن المنكدر وأبي  
النضر عن عبيد الله بن أبي رافع عن أبيه أو غيره عن النبي ﷺ قال لألفين  
أحدكم متمكنا على أركبته يأتيه الأمر من أمري مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول  
لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه \* (قال أبو جعفر) وهذا جواب جماعة  
من الفقهاء أن يضم الحديث إلى القرآن كما قال جل ثناؤه (قُلْ لَا أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ  
إِلَيَّ مَحْرُومًا عَلَى طَائِفٍ مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مِيتَةً أَوْ دُمًا مُنْفُوشَةً أَوْ لَحْمًا خَنزِيرًا) ثم  
حرم رسول الله ﷺ كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخلب من الطير فكان  
مضموما إلى الآية وكان أحمد من أكثر الناس إتباعا لهذا حتى قال من احتجهم  
وهو صائم فقد أفطر هو وجماعته كما قال رسول الله ﷺ وفي الأحاديث تأويل  
آخر فيه لطف ودقة وهو أن الله إنما قال (وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) ولام  
الخفض معناها في العربية الملك والايجاب فليس للإنسان إلا ما سعى فإذا صدق  
عنه غيره فليس يجب له شيء إلا أن الله يتفضل عليه بما لم يجب له كما يتفضل على  
الاطفال بإدخالهم الجنة بغير عمل فعلي هذا يصح تأويل الأحاديث \* وقد روى  
هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها أن رجلا قال يا رسول الله إن  
أمتي اقتلنت نفسها فماتت ولم تؤمن أفأصدق عنها قال نعم \* (قال أبو جعفر) في هذا  
الحديث ما ذكرنا من التأويلات وفيه من الغريب قوله اقتلنت ماتت لحاقومته

قول عمر رضي الله عنه كانت بيعة أبي بكر فلتة فوق الله شرها أي خيانة \* وفي ذلك المعنى أن عمروا عدا من فعل ذلك وذلك أن أبا بكر صار له من الفضائل الباهرة التي لا تدفع ما يستوجب به الخلاف وأن يبايع خيانة وليس هذا لغيره وكانت له استخلاف رسول الله ﷺ إياه على الصلاة بخاء ممدود مهموز قال عروة ابن حزام

وما هو إلا أن أراها خيانة فأبته حتى ما أكاد أجيب

قال محمد بن جرير استخلافه إياه على الصلاة بمعنى استخلافه على إمامة المسلمين والنظر في أمورهم لأنه استخلفه على الصلاة التي لا يقيمها إلا الأئمة من الجمع والاعباد وروى في ذلك فقال بأبي الله والمسلمون إلا أبا بكر \* وقال غير محمد بن جرير بوى شعبة والثوري عن الأصمعي ومنصور عن سالم بن أبي الجعد عن ثوبان أن رسول الله ﷺ قال استقيموا ولا تخطوا واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة ولا يحافظ على الصلاة إلا مؤمن فلما استخلف رسول الله ﷺ أبا بكر على خير أعمالنا ما كان دونه تابعا له

(سورة الحديد والمجادلة) \*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يعقوب بن إسماعيل عن ابن عباس أنهما زلنا بالمدينة \* قال أبو جعفر \* وجدنا في سورة المجادلة له موضعين فأحدهما قوله عز وجل (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل أن ينجسوا) الآية فمن العلماء من قال هي ناسخة لما كانوا عليه لأن الظهار كان عندهم طلاقا فنسخ ذلك وجعلت فيه الكفارة \* قال أبو قتادة كان الظهار طلاق الجاهلية فكان الرجل إذا ظاهر من امرأته لم يرجع فيها أبدا قرأ على أحمد بن عمرو بن عبد الخالق عن يوسف ابن موسى حدثنا عبد الله بن موسى قال حدثنا أبو حمزة الجاني وهو ثابت بن أبي صفية عن عكرمة عن ابن عباس قال \* كان الرجل في الجاهلية إذا قال لامرأته انتظي كظهر أي حرمت عليه وذكر الحديث \* وقال فيه فانزل الله تعالى (قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها) الآية \* والموضع الآخر قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا فليتنموا الرضول فقدموا بين يديكم نجواكم صدقة) أكثر العلماء على



أن هذه الآية منسوخة \* كما حدثنا جعفر بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحق قال حدثنا أبو نعيم قال حدثنا موسى بن قيس عن سلمة بن كهيل (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) قال أول من عمل بها علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ثم لمضت وقرئ على علي بن سعيد بن بشير عن محمد بن عبد الله الموصلي قال حدثنا القاسم بن يزيد الحرمي قال حدثنا سفيان الثوري عن عثمان بن المغيرة عن سالم بن أبي الجعد عن علي بن علقمة عن علي بن أبي طالب قال لما نزلت (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) قلت يا رسول الله كم قال دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت حبة شعير قال انك لو هيد قال ونزلت (أأشفقتم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) الآية



### ﴿سورة الحشر﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنها مدنية لم نجد فيها الاموضعا واحدا قال عز وجل (ما نظم الله على رسوله من أهل القرى ذقه وللرسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) في هذه الآية ستة أقوال للعلماء \* منهم من قال هي منسوخة وقال النجاشي والغنيمي واحد وكان في بدو الاسلام تقسم الغنيمة على هذه الاصناف ولا يكون لمن قاتل عليها شيء إلا أن يكون من هذه الاصناف ثم نسخ الله ذلك في سورة الأنفال فجعل لهُؤلاء الخمس وجعل الأربعة الاخماس لمن حارب قال الله تعالى (واعلموا انما غنمتم من شيء فأن لله خمسة وللرسول) وهذا قول قتادة ورواه عنه سعيد ومنهم من قال النجاشي خلاف الغنيمة فالغنيمة ما أخذ عنوة بالغلبة والحرب ويصكون خمسة في هذه الاصناف وأربعة الاخماس للذين قاتلوا عليه والنجاشي ما صولح أهل الحرب عليه فيكون مقسوما في هذه الأربعة الاصناف ولا يخمس هذا قول سفيان الثوري ورواه عنه وكثير \* وقال غيره من الفقهاء النجاشي أيضا غير الغنيمة وهو ما صولحوا عليه أيضا إلا أنه يخرج خمسة في هذه الاصناف ويكون أربعة أخماسه خارجة في صلاح المسلمين \* ومنهم من قال

وهذا الآية يتبين ما قبلها من قوله ( ما أطاع الله على رسوله منهم ) فإو جفتم عليه من  
 خيل ولا ركاب ) قال يزيد بن رومان الفى ما قاتل عليه وأوجف عليه بالخيـل  
 والركاب والقول السادس حدثناه أحمد بن محمد بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق  
 قال أنبأنا معمر بن قول الله تعالى ( وما أطاع الله على رسوله من أهل القرى ) قال بلغنى أنه  
 الجزية واخراج خراج القرى يعنى القرى التى تؤدى الخراج \* ( قال أبو جعفر ) \*  
 أما القول أنها ممنوخة فلا معنى له لأنه لم يمت أحدهما تنافى الآخرى فيكون النسخ  
 والقول الثانى أن الفى خلاف الغنيمة قول مستقيم صحيح وذلك أن الفى مشتق  
 من فاء يفع إذا رجع فأموال المحاربين خلال للمسلمين فإذا امتنعوا ثم صالحوا  
 ورجع إلى المسلمين ما صلحوا عليه وقول معمر أنها الجزية واخراج داخل فى هذه  
 الآية مما صلحوا عليه \* وأما قول من قال أن الآية النافذة مبينة للأولى فغلط  
 لأن الآية الأولى جاء التوقيف أنها زلت فى بنى النضير حين أجلا عن بلادهم بنير  
 حرب وفيهم زلت سورة الحشر ( هو الذى أخرج الذين كفروا من ديارهم لأول  
 الحشر ) فجعل الله أموالهم للنبي ﷺ فلم يستأرها وفرقها فى المجاهدين ولم يعط  
 إلا لنصار منها شيئاً إلا لرجلين سهل بن حنيف وأبى دجاجة ممالك بن حرشة ولم يأخذ  
 منها ﷺ إلا ما يكفيه ويكفى أهله فى هذا زلت الآية الأولى والآية الثانية  
 لأصناف بعينهم خلاف ما كان للنبي ﷺ وحده وبين ذلك هذا الحديث حين  
 تخاصم على والعباس إلى عمر بن الخطاب فى هذا بعينه كما قرئ \* على أحمد بن شعيب  
 ابن على عن عمرو بن على قال حدثنا بشر بن جمر قال حدثنا مالك بن أنس عن الزهري  
 عن مالك بن أنس عن الحسن قال أنزل إلى عمر حين لمالى النهار فوجده جالسا  
 على سرير مفعيا إلى دمه فقال حين دخلت يامالك انه قد دف أهل أبيات من قومك  
 وقد أمرت برضخ نغده فأقسمه بينهم قتلوا أمرت غيرى بذلك قال نغده فجاء  
 يرفأ فقال يا أمير المؤمنين هل لك فى عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف والوفيد  
 ابن العوام وسعد بن أبي وقاص قال نعم فأذن لهم فدخلوا ثم جاءه فقال يا أمير  
 المؤمنين هل لك فى العباس وعلى قال نعم فأذن لها فدخلوا فقال العباس يا أمير المؤمنين  
 اقض بينى وبين هذا يعنى عليا فقال بعضهم أجل يا أمير المؤمنين فأقض بينهما وأدخنها  
 فقال مالك بن أنس خيل إلى أنهما قدما أولئك النفر لذلك فقال عمر أنفدكم

ثم أقبل على أولئك الرهط فقال أنشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون أن رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركناه صدقة قالوا نعم ثم أقبل على علي والعباس فقال أنشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمان أن رسول الله ﷺ قال لا نورث ما تركناه صدقة فلا نعم قال غاب الله عز وجل خص نبيه ﷺ بخاصة لم يخص بها أحدا من الناس فقال (مأذاه الله على رسوله منهم فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ولكن الله يسلط رسله على من يشاء والله على كل شيء قدير) وكان الله أظه على رسوله بنى النصير فوالله ما استأثرها عليهم ولا أخذها دونكم فكان النبي ﷺ يأخذ منها ثقة سنة ويجعل ما بين أسوة المثل ثم أقبل على أولئك الرهط فقال أنشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمون ذلك قالوا نعم ثم أقبل على علي والعباس فقال أنشدكم بالله الذي ياذنه تقوم السماء والأرض هل تعلمان ذلك قال نعم فلما توفى رسول الله ﷺ قال أبو بكر الصديق أنا ولي رسول الله ﷺ جئت أنت وهذا إلى أبي بكر الصديق جئت أنت تطلب ميراثك من ابن أخيك وتطلب هذا ميراث امرأته من أبيها فقال أبو بكر الصديق قال رسول الله ﷺ لا نورث ما تركناه صدقة فوليها أبو بكر \* فلما توفى أبو بكر قلت أنا ولي رسول الله ﷺ وولي أبو بكر فوليتهما ما شاء الله أن اليها ثم جئت أنت وهذا وأنتا جميع وأمركا واحد فمألتانيها فقلت ان أدفعها اليكما ثم ان عليكما عهد الله لتليانها بالذي كان رسول الله ﷺ يليها \* وأخذتماها على ذلك ثم جئتماي لأقضي بينكما بغير ذلك فوالله لا أقضي بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة فإن عجزتما عنها فرداها إلى أكتفكما فقد تين بهذا الحديث ان قوله تعالى (مأذاه الله على رسوله) الأول خلاف الثاني وإن جعل لرسول الله ﷺ خاصة وإن الثاني خلافه لأنه لا جناس جماعة وقوله ﷺ لا نورث ما تركناه صدقة فأصحاب هذا الحديث يعرفون هذا الحديث فيجعلونه من حديث عمر ثم يجعلونه من حديث عثمان ومن حديث علي ومن حديث الزبير ومن حديث سعد ومن حديث عبد الرحمن بن عوف ومن حديث العباس لأنهم جميعا قد أجمعوا عليه وفي قوله ﷺ لا نورث قولان أحدهما أنه يخبر عنه وجده كما يقول الرئيس فقلنا ومنشأنا ومنشأنا والقول الآخر أن يكون لا نورث لجميع الأنبياء عليهم السلام

وأكثر أهل العلم على هذا القول فإن أشكل على أحد قوله عز وجل (واني خفت الموالى من ورائى) وما بعده فقد بين هذا أهل العلم فقالوا إنما قال ذكرناه عليه السلام (واني خفت الموالى من ورائى) لأنه خاف أن لا يكون في مواليه مطيع فهرب من النبوة من بعده والشرعة فقال (فهب لى من لدنك وليا يرثى يورث من آله يعقوب) ثم قال (واجعله رب رضا) وكذلك قوله (وورث سليمان داود) فإن أشكل على أحد فقال إن سليمان قد كان نبيا في وقت أبيه قيل أنه قد كان ذلك إلا أن الشرائع كانت إلى داود وكان سليمان معياله فيها وكذلك كانت سبيل الأنبياء عليهم السلام إذا اجتمعوا أن تكون الشرعة إلى واحد منهم فورث سليمان ذلك \* وأما قوله ﷺ ما تركنا صدقة فللعلماء فيه ثلاثة أقوال \* منهم من قال كان النبي ﷺ قد تصدق به \* ومنهم من قال هو بمنزلة الصدقة أى لا نورث وإنما هو في مصالح المسلمين . والقول الثالث أن تكون الرواية لا نورث ما تركنا صدقة بالنصب ويكون ما بمعنى القبي ويكون في موضع نصب أيضا والمعاني في هذا متقاربة لأن المقصود أنه ﷺ لا يورث

### ﴿ سورة الممتحنة ﴾

« بسم الله الرحمن الرحيم »

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنها نزلت بالمدينة فيها أربع آيات . أولاهن قوله تعالى ( لا ينهاكم الله عن الدين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتسبوا إليهم ) لأهل العلم فيها أربعة أقوال منهم من قال هي منسوخة ومنهم من قال هي مخصوصة ( للذين آمنوا ولم يهاجروا ) ومنهم من قال هي في حلفاء النبي ﷺ ومن بينه وبينه عهد لم ينقض . ومنهم من قال هي عامة محكمة فمن قال هي منسوخة فتأذى كما حدثنا أحمد بن محمد بن عذ بن نافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر بن قتادة في قوله ( لا ينهاكم الله عن الدين لم يقاتلواكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم وتسبوا إليهم ) قال نسخها ( فاقبلوا المشركين حيث وجدتموهم ) . والقول الثاني قول مجاهد قال ( الذين لم يقاتلواكم في الدين ) الذين آمنوا وأقاموا بحكة ولم يهاجروا . والقول الثالث قول أبي صالح قال هم خزاعة وقال الحسن هم خزاعة وبنو الحارث بن عبد مناف

( أن تبرؤم وتقسطوا إليهم ) قال توفوا لهم بالعهد الذي بينكم وبينهم  
والقول الرابع أنها عامة محكمة قول حسن بين وفيه أربع حجج منها أن ظاهر  
الآية يدل على العموم \* ومنها أن الأقوال الثلاثة مطعون فيها لأن قول قتادة  
أنها منسوخة قد رد عليه لأن مثل هذا ليس محذور وأن قوله تعالى ( فإذا نلغ  
الأسهم الحرم فاقتلوا المشركين ) ليس بعام لجميع المشركين ولا هو على ظاهره  
فيكون كما قال قتادة وإنما هو مثل قوله ( والبارق والسارقة فاقتلوا أيديهما )  
الآية ثم ثبت عن النبي ﷺ القطع في ربع دينار فصاعدا فصارت الآية لبعض  
السراق لأن النبي ﷺ المبين عن الله تعالى فكذا ( فاقتلوا المشركين حيث  
وجدتهم ) قد خرج أهل الكتاب إن أدوا الجزية وخرج منه الرسول ﷺ  
كما قال أبو وائل عن عبد الله بن مسعود كنت مع النبي ﷺ حين واهه رسولان  
من مسيلة فقال لهما تشهدان أني رسول الله فقالا أشهد أنت أن مسيلة رسول الله  
فقال أمنت بالله وبرسوله لولا أن الرسول لا يقتل لقتلتكما ونهى ﷺ عن قتل  
الصيف فهذا كله خارج عن الآية \* وقد علم أن المعنى ( فاقتلوا المشركين حيث  
وجدتهم ) على ما أمرتم فلا يمتنع أن يكون ما أمرنا به من الاقساط إليهم وهو  
العدل فيهم ومن برهم أى الاحسان إليهم بوعظهم أو غير ذلك من الاحسان ثانياً  
فإن ذلك أنه قد أجمع العلماء على أن العدو إذا بعد وجب أن لا يقاتل حتى يهدأ  
ويعرض عليه الإسلام فهذا من الاحسان إليهم والعدل فيهم \* وقد روي عن  
عمر بن عبد العزيز أنه كان إذا غزا قوماً إلى بلاد أمرهم أن لا يقاتلوا حتى يدعوا  
من عزموا على قتاله إلى الإسلام \* وهذا قول مالك بن أنس في كل من عزم على  
قتاله وهو مروى عن حذيفة \* وقوله الحسن والتخفى وديعة والزهرى والذين  
ابن سعد أنه لا يهدأ من بلغته الدعوة وهو قول الشافعى وأحمد وإسحق  
والقول الثانى أنها مخصوصة للمؤمنين الذين لم يهاجروا مطعون فيه لأن أول  
المودة ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوكم أولياء ) والسلام متصل  
فليس من آمن ولم يهاجر يكون عدواً للمؤمنين \* والقول الثالث رد بهذا  
فصح القول الرابع \* وفيه من الحجة أيضاً أن بر المؤمن من بينه وبينه نسب  
أو قرابة من أهل الحرب غير منهي عنه ولا يحرم لأنه ليس في ذلك تقوية له

ولا لأهل دينه بصلاح ولا كراع ولا فيه إظهار عودة للمسلمين \* والحجة الرابعة أن تفسير الآية إذا جاء عن صحابي لم ينسج أحدا مخالفته ولا سبها إذا كان مع قوله توقيف سبب نزول الآية ﴿قال أبو جعفر﴾ وقد وجدنا هذا حدثنا أحمد بن محمد الأزدي الطحاوي قال حدثنا إسماعيل بن يحيى قال حدثنا محمد بن إدريس عن أنس بن عياض عن هشام بن عروة عن أبيه عن أسماء ابنة أبي بكر قالت قدمت على أمي وهي في عهد قريش إذ جاء رسول الله ﷺ فاستفتيت رسول الله ﷺ فقلت يا رسول الله أن أمي قدمت على وهي مشركة أفأصلها قال نعم صلى أمك \* وحدثنا أحمد بن محمد حدثنا محمد بن عبد الله الأصمباني قال حدثنا إبراهيم بن الحجاج قال حدثنا عبد الله بن المبارك عن مصعب بن ثابت بن عبد الله بن الوليد عن أميه قال قدمت فتيلة ابنة المزني ابن أسعد على ابنتها أسماء ابنة أبي بكر بهدايا ممن وتمر وقرظ فأبته أن تقبلها ولم تدخلها منزلا فمألت عائشة رضى الله عنها عن ذلك فتزلت (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبرؤم) ﴿قال أبو جعفر﴾ فقد بان ما قلنا بهذين الحديثين وبما ذكرنا من الحجج



### باب ﴿

#### ذكر الآية الثانية

قال جل وعز (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنعنوهن الله أعلم بما يكنن فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعوهن إلى الكفر) فتنسخ الله بهذا على قول جماعة من العلماء ما كان النبي ﷺ طاهدا عليه قريشاً أنه إذ جاءه أحد منهم مسلماً رده إليهم فنقض الله هذا في النساء ونسخه وأمر المؤمنين إذا جاءتهم امرأة مسلمة مهاجرة أن يمتنعوها فإن كانت مؤمنة على الحقيقة لم يردوها إليهم \* واحتج من قال بهذا بأن القرآن ينسخ السنة \* ومنهم من قال هذا كله منسوخ في الرجال والنساء ولا يجوز للإمام أن يهادن الكفار على أنه من جاءهم منهم معلماً رده إليهم لأنه لا يجوز عند أحد من العلماء أن يقيم مسلماً بأرض الشرك فيجزي عليه أحكام الشرك واختلقوا في التجارة إلى أهل الشرك وسند ذكر ذلك

بعد ذكر الحديث الذي فيه خبر صلح النبي ﷺ وما في ذلك من النسخ والأحكام والقوائد فن ذك ماقرىء على أحمد بن شعيب بن علي بن سعيد بن عبد الرحمن الخزومي قال حدثنا سفيان عن الزهري قال ونبأني معمر بعد عن الزهري عن عروة ابن الزبير ان محمور بن خزيمة ومروان بن الحكم يزيد أحدهما على صاحبه قالوا خرج رسول الله ﷺ عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدي واشعره واحرم منها ثم بعث عيناله من خزاعة وساداني ﷺ حتى اذا كان وذكر كلمة ﴿ قال أبو جعفر ﴾ العوالب حتى إذا كان بعد ير الاشطاط أتاعينه فقال ان قرىشاً أجمعوا لك جوماً وجمعوا لك الأحابيش وانهم مقاتلون وصادوك عن البيت \* فقال النبي ﷺ أشيروا على أتروا ان غيل على زراري هؤلاء القوم الذين أمانوا علينا فان يحينوا يكن الله قد قطع عنقاً من الكفار والا تركتهم محروين موتورين \* فقال أبو بكر الصديق يا رسول الله انما خرجت بهذا الوجه فامدنا لهذا البيت لا تريد قتال أحد فتوجه له فن صدنا عنه قائلناه فقال النبي ﷺ امضوا على اسم الله ﴿ قال أبو جعفر ﴾ احبب ان أبا عبد الرحمن اختصر هذا الحديث بما فيه والذي فيه يحتاج إلى تفسيره والحكمة فيه أو يكون جاء بما يقدر انه يحتاج إليه منه لأن عبد الرزاق رواه عن معمر عن الزهري عن عروة عن المسور ومروان بن تمامه فذكروا نحو هذا قال فراحوا يعني إذا كانوا ببعض الطريق قال النبي ﷺ ان خالد بن الوليد بالغميم في خيل لقرىش طليعة فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خاله حتى إذا هو بغبرة الجيش وانطلق يركض نذراً لقرىش ثم سار النبي ﷺ حتى إذا كانوا بالثنية التي يبط عليهم منها بركت به راحلته فقال الناس حل حل فألحت فلو اخلاص القصوى خلأت فقال النبي ﷺ ما خلأت القصوى وما ذلك بخلق لها ولكن حبسها حابس اقبيل \* ثم قال والذي تقصى بيده لا يسألون خطه يعظمون فيها حرمت الله الا أعطيتهم ايها ثم جرحها فوثبت به قال فعند عنهم حتى زلت بأقصى الحديبية على عمد قليل الماء انما يتبرضه الناس تبرضاً فلم يلبث الناس ان نزحوه فشكى إلى رسول الله ﷺ العطش فانتزع نسهما من كسائته ثم أمرهم أن يجمعوه فيه فوافقه ما زال يحبس بالرى حتى صدروا عنه فبينما هم كذلك إذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعي في نفر من قومه من خزاعة وكان عيبة

فصاح رسول الله ﷺ من أهل تهامة فقال اني تركت كعب بن لؤي لاعداد مياه الحديبية  
مخيم العوذ المطافيل وهم مقاتلوك وصادوك عن البيت فقال رسول الله ﷺ انالم نجى  
لقتال أحد ولكننا جئنا معتمرين وان قريشا قد نهكتهم الحرب فأضرت بهم فان  
شاؤا ان يدخلوا فبدأخل فيه الناس فعلموا وإلا فقد جوا وان أبوا فوالذي تسمى  
بيده لأقاتلنهم على أمرى حتى تنفرد سألقي أو لينفذن الله فيهم أمره \* قال بديل  
سأ بلغهم ما تقول حتى آتي قريشا فقال انأقد جئناكم من عند هذا الرجل وسمعناه  
يقول قولا ان شئتم ان نعرضه عليكم فعلنأ فقال سفيأهم لأحاجة لنا ان تحدثنا  
عنه بشئ وقال ذؤوا الرأى منهم هات ما سمعته يقول قال سمعته يقول كذا وكذا  
لحدثهم بمأ قال رسول الله ﷺ فقال عروة بن مسعود ألتقى أى قوم ألسم بالوالد  
قالوا بلى ألسم بالولد قالوا بلى قال فهل تهمنى قالوا لا قال ألسم تعلمون اني  
استنفرت أهل عكاظ عليكم جئتكم بأهلى وولدى ومن اطاعنى قالوا بلى قال فان  
هذا قد عرض عليكم خطة رشد فأقبلوها ودعوى آتة قالوا أئنه فاتاه فجعل يكلم  
النبي ﷺ فقال النبي ﷺ نحوا من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك أى مجد  
أرأيت ان أستأملت قومك هل سمعت ان أحدا من العرب اجتأح أصله قبلك  
وان تكن الأخرى فوالله انى لأرى وجوها وأرى أوباشا من الناس خلقاء أن  
يفروا ويدعوك فقال أبو بكر الصديق رضى الله عنه أمصص بظر اللات أنحن  
نقرو ندعه فقال من ذا فقالوا أبو بكر فقال والذي نفسى يبذلولا يذلك عندى لم أجزك  
بها لأجبتك قال وجعل يكلم النبي ﷺ فكلما كله أخذ بلحيته والمغيرة بن شعبه  
عأم على رأس رسول الله ﷺ ومعه السيف وعلى رأسه المغفر فكلما أهوى عروة  
بيده إلى لحية رسول الله ﷺ ضرب يده ينصل الصيف \* وقال آخر يدك عن  
لحية رسول الله ﷺ فرفع عروة رأسه \* وقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبه  
قال أى غدر أو لست أسعى في غدرتك وكان المغيرة قد مصحب قوما في الجاهلية  
فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فأسلم فقال النبي ﷺ أما الاسلام فأقبل وأما المال  
فلبست منه فى شئ ثم ان عروة جعل يرمى صحابة النبي ﷺ بعينيه فقال والله  
ما ينزعهم رسول الله ﷺ نخامة إلا وقعت فى يد رجل منهم فذلك بها وجهه  
وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا توضعأ كادوا يقتتلون على وضوءه وإذا



تكلّم خفّضوا أصواتهم عنده وما يحدّون النظر إليه تعظيماً له \* قال فرجع عروة إلى أصحابه فقال أي قوم والله لقد وفدت على الملوّك ووفدت على قيصر وكسرى والنجاحش والله إن رأيت ملكاً يعظمه أصحابه ما يعظم أصحاب عبد الله وإن يتعصم نخامة إلا وقعت في كف رجل فدلك بها وجهه وجلده وإذا أمرهم ابتدروا أمره وإذا توضأ كادوا يقتتلون على وضوءه وإذا تكلم خفضوا أصواتهم عنده ولا يحدّون النظر إليه تعظيماً له وإنه قد عرض عليكم خطة رشدة فاقبلوها منه فقال رجل من بني كنانة دعوني آتة قالوا آتته قال فلما أشرف على النبي ﷺ وأصحابه قال رسول الله ﷺ هذا من قوم يعظمون البدن فابشوها له فبعثت له واستقبلته القوم يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي لمثولاء أن يصدوا عن البيت فقال رجل منهم يقال له مركز بن حفص دعوني آتة فقالوا آتته فلما أشرف عليهم قال النبي ﷺ هذا مركز وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي ﷺ فيبينا هو يكلمه إذ جاء سهيل بن عمرو فقال هات أكتب بيننا وبينكم كتاباً فدمع الكاتب فقال رسول الله ﷺ أكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن فوالله ما أدري ما هو ولكن أكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله لا نكتبها إلا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي ﷺ أكتب باسمك اللهم ثم قال هذا ما قاضى عليه عبد رسول الله ﷺ فقال سهيل بن عمرو والله لو كنّا نعلم أنك رسول الله ما صدّدناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن أكتب من عبد بن عبد الله فقال الزهري وذلك لقوله لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرّات الله إلا أعطيتهم إياها فقال النبي ﷺ أن تخلوا بيننا وبين البيت فنطوف به فقال سهيل بن عمرو والله لا نتحدّث العرب أبداً أخذنا ضغطة ولكن لك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى أنه لا يأتيك منا رجل وإن كان على دينك إلا ردّته البنا فقاتل المسلمون سبحان الله كيف يرد إلى المشركين وقد جاء مسلماً فينبأهم كذلك إذ جاء أبو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد خرج من أسفل مكة حتى رعى نفسه بين أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يهد أول ما يقاضيك عليه أن ترده إلى فئاني النبي ﷺ أنا لم نقض الحكتاب بعد قال فاذا والله لا أصالحك على شيء أبداً قال النبي ﷺ فاجزه لي قال ما أنا بتجزّره لك قال بلى فافعل قال ما أنا بفاعل

فقال مكرزا بلى قد أجرناه لك فقال أبو جندل أى معاشر المسلمين أرد إلى المشركين وقد جئت مسلماً ألا ترون ما لقيت وكان قد عذب عذاباً شديداً في الله . فقال عمر بن الخطاب رضى الله عنه والله ما شككت منذ أسلمت كشكى يومئذ فأثبت النبي ﷺ فقلت أألمت نبي الله قال بلى قلت أألمنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعط الدنيا في ديننا إذا قال اتي رسول الله ﷺ ولا أعصيه وهو ناصرى قلت أوليس كنت وعدتنا أنا سنأتى البيت ونطوف به قال فأخبرتك أنك تأتية العام قال فأثبت أبا بكر الصديق رضى الله عنه فقلت يا أبا بكر أليس هذا نبي الله حقا قال بلى قلت أألمنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعط الدنيا في ديننا إذا قال أيها الرجل انه رسول الله ﷺ وليس يعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بعرزه حتى تموت فوالله انه لعلى الحق قلت أوليس كان يحدتنا أنا سنأتى البيت ونطوف به قال بلى فأخبرك أنك تأتية العام قال لا قال فانك أتية ونطوف به قال الزهري قال عمر فعملت لذلك أمهالا \* فلما فرغ من قصة الكتاب قال رسول الله ﷺ لأصحابه قوموا فامحروا ثم احلقوا قال فوالله ما قام منهم رجل حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد قام فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس فقالت أم سلمة انحب ذلك اخرج ثم لا تكلم أحدا منهم حتى تنحر ونحلق فخرج ونحر بدنه ودعا جالسه لحلقه فلما رأوا ذلك قاموا فنحروا وجعل بعضهم يحلق بعضاً حتى كاد بعضهم يقتل بعضاً غماً ثم جاءه نسوة مؤمنات فأزل الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات ) حتى بلغ (بعضهن الكوافر) فطلق عمر رضى الله عنه اسرائيلا كاتباً له في الشرك فتزوج إحداهما معاوية بن أبي سفيان والأخرى صفوان بن أمية ثم رجع النبي ﷺ إلى المدينة فجاءه أبو بصير وهو عتبة بن أسد بن حارثة الثقفي رجل من قريش وهو مسلم فأرسلوا في طلبه رجلين فقالوا العهد الذي جعلت لنا فدفعه النبي ﷺ إلى الرجلين فخرجا به حتى بلغا ذا الحليفة فنزلوا يا كاهن من تمر لهم فقال أبو بصير لأحد الرجلين والله إني لأرى سيفك وإفلاق جيداً فاستله الآخر فقال أجل والله انه لجيد لقد جربت به ثم جربت فقال أبو بصير أرى أنظر إليه فأمكنه منه فضر به حتى يرد وفر الآخر حتى أتى المدينة فدخل المسجد

يعبدو فقال رسول الله ﷺ لقد رأى هذا ذمرا فلما انتهى إلى النبي ﷺ قال قتل والله صاحبي. وإني لقتول لجاه أبو بصير فقال ياني الله قد والله أوفى الله ذمتك قد رددتني إليهم ثم أنجاني الله منهم فقال النبي ﷺ ويل أمه مبصر حرب لو كان له أحد فلما سمع ذلك علم أنه سيرد إليهم فخرج حتى أتى سيف البحر \* قال وانقلب منهم أبو جندل بن سهيل فلحق بأبي بصير فجعل لا يخرج من قريش رجلا قد أسلم إلا لحق بأبي بصير حتى اجتمعت منهم عصاية قال فوالله ما يسمعون بعير لقريش إلى الشام إلا اعترضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبي ﷺ يناشدونه بالله والرحم إلا أرسل إليهم فن أتاه فهو آمن فأرسل النبي ﷺ فأنزل الله تعالى ( وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ) إلى قوله ( حية الجاهلية ) وكانت حيتهم أنهم لم يقرؤا أنه نبي الله ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم والأحكام وحالوا بينه وبين البيت ﴿ قال أبو جعفر ﴾ في هذا الحديث من التناسخ والمنسوخ والا داب والأحكام من الحج والجهاد وغيرها ومن تميم وغيره نيف وثلاثون موضعاً ذكرها موضعاً موضعاً إن شاء الله تعالى \* فن ذلك الوقوف على أن أصحاب رسول الله ﷺ الذين كانوا بالحديبية بضع عشرة مائة وهم الذين قد أنزل الله فيهم (لقد رضى الله عن المؤمنين ) وإن البضع يقع لأربع قال جابر بن عبد الله كنا ألفاً وأربعمئة وإن المائة بعد عدد الواحد وفيه أن رسول الله ﷺ لما أراد العمرة من المدينة أهل من ذى الحليفة سنة ست ثم أقام الأمر على ذلك كما روى مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال يهل أهل المدينة من ذى الحليفة وأهل الشام من الحجة وذكر الحديث \* وفيه أن الأحرار من الميقات أفضل من الأحرار من بلد الرجل لأن رسول الله ﷺ منه أجرم بعمره في هذا الوقت \* وفيه أيضاً أنه ليس معنى قوله تعالى ( وآتوا الحج والعمرة لله ) أن يحرم الإنسان من دورة أهله ولو كان كذا لكان رسول الله ﷺ أولى الناس بالمسجد به فان قيل فقد قال علي بن أبي طالب إتمام العمرة أن يحرم من دورة أهله \* قيل هذا يتناول على أنه خاص لمن كان بين الميقات ومكة \* كما روى ابن عباس عن النبي ﷺ من كان أهله دون الميقات فبها من حيث كان أهله كما سهل

أهل مكة من مكة \* وفيه أن رسول الله ﷺ أشعر البدن فكانت هذه سنة على خلاف ما يقوله الكوفيون أنه لا يجوز إشعار البدن قرىء على أحمد بن شعيب عن العباس بن عبد العظيم قال أنبأنا عثمان بن عمر قال أنبأنا مالك بن أنس عن عبد الله بن أبي بكر عن عروة عن عائشة رضي الله عنها قالت قلت لرسول الله ﷺ هديه يده وأشعره ثم لم يحرم شيئاً كان الله أحله له وبعت بالهدى مع أبي \* قال أبو جعفر \* فدل هذا الحديث على خلاف ما يقوله الكوفيون لأنهم زعموا أن الأشعار مندوخ بنى النبي ﷺ عن المثة ونهى النبي ﷺ عن المثة إنما كان في وقعة أحد وقيل في وقعة خيبر وحج أبو بكر رضي الله عنه بالناس بعد ذلك فكان الأشعار بعد فبطل أن ينسخ الأول الآخر وقد كان الأشعار أيضاً في حجة الوداع \* وفيه أيضاً سنة التقليد \* وفيه أن الأشعار والتقليد قبل الإحرام وفيه السنة في التوجيه بعين إلى العدو \* وفيه التوجيه برجل واحد فدل هذا على أنه يجوز أن يسافر وحده في حال الضرورة \* وفيه أنه يجوز للواحد في حال الضرورة أن يهجم على الجماعة كما قال النبي ﷺ يوم الأحزاب من يعرف لنا خبر القوم فقال أؤير أنا فقال النبي ﷺ لكل نبي جوادى وجوادى أؤير رضي الله عنه \* وفيه الدليل على صحة خبر الواحد ولو لا أنه مقبول ما وجه النبي ﷺ بواحد ليخبره بحج القوم \* وفيه مشاورة النبي ﷺ أصحابه وذلك الحسن فعل ذلك لتمتق به أمتة وما شاور قوم إلا هدوا لأرشد الأمور وقال سفيان الثوري بلغني أن المشورة نصف العقل حدثني أحمد بن حاتم قال حدثنا عبد الله بن سعيد بن الحكم بن محمد قال حدثني أبي قال حدثنا ابن عيينة عن عمرو بن دينار عن ابن عباس في قول الله تعالى ( وشاورهم في الأمر ) قال أبو بكر وعمر رضي الله تعالى عنهما وفيه مشورة أم سلمة على النبي ﷺ أن يخرج إلى الناس فينصر ويخلق لأنها رأت أنهم لا يخالفون فعله فدل هذا على أن الحديث في أمر النساء ليس في المشورة وإنما هو في الولاية \* وفيه الحنة على أن النصر قبل الخلق بقول النبي ﷺ انمروا ثم احلقوا \* وفيه أن من قلد وأشعر لم يحرم على خلاف ما يقول بعض الفقهاء \* وفيه إباحة مسي ذراري المشركين إذا خرج المشركون فأعانوا مشركين آخر بن لقول النبي ﷺ ترون أن غميس على

ذرارى هؤلاء الذين أمانوا فنصيبهم \* وفيه إجازة قتال الحرم من صده عن البيت  
 ومنعه من نسكه لتقوله عليه الصلاة والسلام أوترون أن تؤم هذا البيت فمن صدنا  
 عنه قاتلناه \* وفيه قوله ﷺ والذي تسمى بيده لا يسألوني خطة يعظمون فيها  
 حرمت الله تعالى إلا أعطيتهم إياها ولم يقل أن شاء الله ﷻ قال أبو جعفر \* فى هذا  
 الحديث أجوبة منها أن يكون هذا شيئاً قد علم أنه كذا فلا يحتاج أن يستثنى فيه  
 لأن الإنسان إنما أمر بالاستثناء لما يخاف أن يعتص منه ويجوز أن يكون الاستثناء  
 حذف لعلم السامع ولم يذكره المحدث أو جرى على جهة النسيان \* وفيه إعطاء النبي  
 ﷺ السهم لأصحابه حتى جعلوه في الماء فكان ذلك من علامة نبوته ﷺ  
 وأزديادهم بصيرة \* وفيه إجازة مهادة المشركين بلا مال يؤخذ منهم إذا كان ثم  
 ضعف \* وفيه أن عدي بن إسحق قال هادنهم عشر سنين فعمل بذلك جماعة من الفقهاء  
 قالوا لا يجوز المهادة أكثر من عشر سنين إذا كان ثم خوف ومنهم من قال ذلك  
 وأن الإمام يفعل ما فيه صلاح المسلمين \* وفيه إجازة مهادة المشركين على ما فيه  
 ضعف على المسلمين مما ليس فيه معصية لله إذا احتج إلى ذلك لأن النبي ﷺ  
 لما كتب على بن أبي طالب رضى الله عنه (بسم الله الرحمن الرحيم) امتنعوا من  
 ذلك وأبوا أن يكتبوا إلا باسمك اللهم فأجابهم إلى ذلك لأن هذا كله لله عز وجل  
 وكذا لما قالوا لا نكتب إلا هذا ما قاضى عليه عدي بن عبد الله فأجابهم لأنه  
 رسول الله ﷺ وهو عدي بن عبد الله \* وفيه من المشكل على أنه قاضى على أنه من  
 جاءه منهم مسلماً رده إليهم حتى يفر جماعة من الصحابة من هذا منهم عمر  
 ابن الخطاب حتى ثبت أبو بكر رضى الله عنهما \* وتكلم العلماء في هذا الفعل  
 فمنهم من قال فعل النبي صلى الله عليه وسلم لقله أصحابه وكثرة المشركين وأنه  
 أراد أن يشتغل بغير قريش حتى يفرغ لهم وأن يقوي أصحابه ومن أصبح ما قيل  
 فيه وهو مذهب عدي بن إسحق أنه كثر الإسلام بعد ذلك حتى أنه كان لا يخاطب  
 أحداً بفعل الإسلام إلا أسلم فعنى هذا أن الله تعالى علم أن منهم من يسلم وأن  
 في هذا صلاح ولم يكن في رد من أسلم إليهم إلا أحد أمرين إما أن يفتن فيقول  
 بلسانه ما ليس في قلبه فالوزر بما قاطع عنه وإما أن يضرب في الله فيتاب على أنهم  
 إنما كان يعي أهاليهم وأقرباؤهم فهم مشفقون عليهم والدليل على أن الله تعالى

علم ان في ذلك صلاح احاديث العاقبة بان سأل الكفار المسلمين ان يحوزوا اليهم كل من أسلم \* وفيه قوله عليه الصلاة والسلام اني رسول الله ولا أعصيه فدل على ان هذا كان عن أمر الله سبحانه وتعالى \* وفيه تبين فضل أبي بكر رضي الله عنه وانه أعلم الناس بعد رسول الله ﷺ بأحكام الله وشرائع نبيه ﷺ لانه أجاب عمر رضي الله عنه بمثل جواب رسول الله ﷺ وبينه وانما كان ذلك من عمر كراهية لاعتناء الدنيا في الاعلام \* وفيه هذا ماقضى عليه محمد بن عبد الله فكان في هذا الرد على من زعم من الفقهاء انه لا يجوز هذا ماشهد عليه اليهود قال لأن هذا يكون نقياً \* (قال أبو جعفر) وهذا اغفال قال الله تعالى ( هذا ما وعدون ليوم الحساب ) \* وفيه اجازة صلح الامام لو احد من المشركين عن جميعهم لأنه مهيل بن عمرو هو الذي صالح \* وفيه استحباب القتال بقول النبي ﷺ لما جاء مهيل قد سهل لكم من أمركم (١) \* وفيه اجازة قيام الناس على رأس الامام بالسيف إذا كان زهياً للعدو وخفاة للغير لأن في الحديث ان المغيرة بن شعبه كان قائماً على رأس رسول الله ﷺ متقلدا سيفه فكلم أهوي عروة بيده إلى لحية رسول الله ﷺ بضربه المغيرة بنعل سيفه وقال آخر عن حلية رسول الله ﷺ \* وفيه خبر المغيرة لما خرج مع قوم من المشركين فقتلهم وأخذ ما لهم ثم جاء النبي صلى الله عليه وسلم مسلماً فقال له النبي ﷺ أما الاسلام فتقبل وأما المال فلست منه في شيء لأن المشركين وان كانت أموالهم منقومة عند القهر فلا يحمل أخذها عند الأمن وإذا كان الانسان مصاحباً لهم فقد آمن كل واحد منهم صاحبه فسفك الدماء وأخذ المال عند ذلك غدور والغدر محظور وأموال الأبرار والعقابر لهم يستورون في ذلك لا يؤخذ منها شيء الا بالحق \* وفيه طهارة النخامة لأن اصحاب رسول الله ﷺ كان إذا تنخم منهم من يأخذ النخامة فيحك بها جلده على خلاف ما قال إبراهيم النخعي أن النخامة إذا سقطت في ماء أكره يق \* وفيه من قول النبي صلى الله عليه وسلم فانك تأتيه فدل هذا على أنه من حلف على فعل ولم يوجب وقتاً ان وقته فيه أيام حياته \* وفيه أنه من أكرم بحج أو حجرة يغفره عدو حل من

(١) هذا وارد في جهة أحاديث صلح الحديبية والمؤلف لم ينص عليه في صدر كلامه لأنه محفوظ من أحاديث أخبار الصالح فليحفظ

احرامه ونحر هديه مكاته لأن النبي ﷺ كذا فعل لما حضر يوم الحديبية حل ونحر في الحل وأمر أصحابه بذلك \* وفيه أن أباصير لما سلمه النبي ﷺ إلى الرجلين قتل أحدهما وهو ممن دخل في الصلح فلم يطالبه النبي ﷺ به لما لم يطالب به أولياؤه فكان الحكم هكذا في نظير هذا وفيه أنه وقع الصلح على أنه يرد إليهم من جاء منهم فلما اعتزل أبو بصير بسيف البحر اجتمع إليه كل من أسلم لم يأمر بردهم فدل بهذا على أنه ليس على الامام أن يصلح إلى مثل هذا في قول من يقول ليس بمنموخ ليس عليه أن يرد من لم يكن عنده \* وفيه لا يأتاكم منا بجل وإن كان على دينك الاردة لنا فكان هذا ليس فيه ذكر النساء ولا نسخ على هذه الرواية وفي رواية عقيل لا يأتكم منا أحد وإن كان على دينك الاردة لنا وأحد محيط بالرجال والنساء ثم أنزل الله تعالى نصح هذا في النساء فكان فيه دليل أنه من شرط شرطا ليس في كتاب الله فهو باطل كأدوى عن النبي ﷺ كل شرط ليس في كتاب الله فهو باطل \* وفيه أن المسلمين لما التجؤا بسيف البحر فضيقوا على قريش سأوا النبي ﷺ أن يضمهم إليه ( وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم يبطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ) \* كما حدثنا أحمد بن عبد الأزدي قال حدثنا محمد بن عمر بن مطر قال حدثنا يزيد بن هرون قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه من التنعيم عند صلاة الفجر ليقنطروهم فأخذهم رسول الله ﷺ فأعتقهم فأنازل الله تعالى ( وهو الذي كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم يبطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم ) . وهذا اسناد مستقيم وهو أولي من الأول من غير جهة وذلك أن في الحديث هبطوا من التنعيم والتنعيم من بطن مكة وأبو بصير كان بسيف البحر وسيف البحر كان ليس من بطن مكة وأيضا أنه في الحديث القفر بهم وليس في ذلك ظفر \* وفي الحديث الأول ما دل على أنه من جالس اماما أو عالما فرأى انما قد أحقه بكرهه فافتي أن يغيره ويصوب الامام والعالم عن الكلام فيه لأن عروة بن مسموع لما أخذ بلحية رسول الله ﷺ ضرب المنيرة بن شعبة يده بنعل السيف وقال آخر يدك عن لحية رسول الله ﷺ وفيه استعمال الحكم من أدب رسول الله ﷺ كما أسره الله عز وجل في كتابه

فقال تعالى (ادفع بالتي هي أحسن فإذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم) ومن أحسن ما قيل في هذه الآية ما قاله ابن عباس \* كما حدثنا بكر بن سهل قال أنبأنا عبد الله بن صالح قال حدثني معاوية بن صالح عن علي بن أبي طلحة عن ابن عباس (ادفع بالتي هي أحسن) قال أمر الله المؤمنين بالصبر عند الجزع والجلم عند الجهل والعفو عند الاسائة فإذا فعلوا ذلك عصمهم الله من الشيطان وخضع لهم عدوهم (كأنه ولي حميم وما يلقاها إلا الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم) قال الذين أعد الله لهم الجنة \* وفي الآية التي قصدت ذكرها (وأتوهم ما أنفقوا) فليشافهم فيها قولان أحدهما أن هذا منسوخ قال الشافعي وإذا جاءت المرأة الحرة من أهل المدينة مسلمة مهاجرة من أهل الحرب إلى الإمام في دار الاسلام أو دار الحرب فمن طلبها من ولي سوى زوجها مع منها بلا عوض وإذا طلبها زوجها لنفسه أو غيره بوكالته ففيه قولان أحدهما يعطى العوض والقول ما قاله عز وجل وفيه قول ثان وهو أن لا يعطى الزوج المشرك الذي جاءت زوجته مسلمة العوض وإن شرط الإمام رد النساء كان الشرط منتقضا ومن قال هذا قال أن شرط رسول الله ﷺ لا حل الجديية فيه أن يرد من جاء منهم وكان النساء منهم كان شرطا صحيحا ففسخه الله ورد العوض قلما قضى الله عز وجل ثم رسول الله ﷺ أن لا يرد النساء كان شرطا من شرط رد النساء منسوخا وليس عليه أن يعرض لأن شرطه المنسوخ باطل ولا عوض للبطل \* قال أبو جعفر \* وهذا القول عنده أشبه القولين أن لا يعطى عوضا وقد تكلم على أن النبي ﷺ صالحهم على رد النساء ثم نسخ الله عز وجل ذلك فكان في هذا نسخ السنة بالقرآن ومذهب غير هذا لأن مذهبه أن لا ينسخ القرآن إلا قرآن ولا ينسخ السنة إلا السنة فقال بعض أصحابه لما أنزل الله عز وجل الآية لم يرد النبي ﷺ النساء فنسخت السنة السنة وبينت أنه لا يجوز أن يشترط الإمام رد النساء بحكم الله ثم بحكم رسول الله ﷺ واختلف العلماء في صلح الإمام المشرك على أن يرد إليهم من جاء منهم مسلما فقال قوم لا يجوز هذا وهذا منسوخ \* واحتجوا بحديث إسحاق بن أبي خالد عن قيس بن أبي حازم عن خالد بن الوليد أن رسول الله ﷺ بعثه إلى قوم



من خنعم واعتصموا بالنجود فقتلهم فوداه رسول الله ﷺ بنصف الدية وقال  
 أنا بريء من كل مسلم أثم مع مشرك في دار الحرب (١) لا تراء نارها قالوا فهذا  
 ناسخ رد المسلمين إلى المشركين إذا كان رسول الله ﷺ قد بريء ممن أثم  
 معهم في دار الحرب \* (قال أبو جعفر) وهذا قول الكوفيين ومذهب مالك  
 والشافعي أن هذا الحكم غير منسوخ قال الشافعي وليس لاحد هذا العقد إلا  
 الخليفة أو رجل يأمره لأنه يلى الأموال كلها فمن عقد غير الخليفة هذا العقد  
 فهو مردود \* (قال أبو جعفر) في هذه الآية (ولا تمسكوا بعصم الكوافر)  
 ففي هذا قولان أحدهما أنه منسوخ منه كما قال عز وجل (والمحصنات من المؤمنات  
 والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب) فلو كان على ظاهر الآية لم يحمل كفرة بوجه  
 وقال قوم هي محكمة إلا أنها مخصوصة لمن كان من غير أهل الكتاب فإذا أسلم  
 وثنى أو مجوسى ولم تسلم أسرأته فرق بينهما \* (قال أبو جعفر) فهذا بعض قول  
 أهل العلم \* ومنهم من قال ينتظر بها تمام العدة \* فمن قال يفرق بينهما ولا ينتظر  
 تمام العدة مالك بن أنس وهو قول الحنن وطاوس ومجاهد وعطاء وعكرمة  
 وقتادة والحكم \* وقال الزهرى ينتظر بها العدة وهو قول الشافعي وأحمد \* وقال  
 أصحاب الزهرى ينتظر بها ثلاث حيثئذ إذا كانا جميعا في دار الحرب أو في دار الاسلام فإن كان  
 أحدهما في دار الحرب والاخر في دار الاسلام انقطعت العصمة بينهما وحجته (ولا  
 تمسكوا بعصم الكوافر) وهو قول الحنن البصري والحنن بن صالح ومذهب الشافعي  
 وأحمد أنه ينتظر بها تمام العدة وأن كان الزوجان نصرانيين وأسلمت الزوجة فقيه أيضا  
 اختلاف \* فذهب مالك والشافعي وأحمد وهو قول مجاهد الوقوف إلى تمام العدة \* ومن  
 العلماء من قال انتمخ بينهما النكاح قال يزيد بن علقمة أسلم جدى ولم تسلم جدى ففرق  
 بينهما عمر رضى الله عنه وهو قول طاوس وجماعة غيره منهم عطاء والحنن وعكرمة  
 قال لا سبيل عليها إلا بخطبة \* واحتج بعضهم بقوله (ولا تمسكوا بعصم الكوافر)  
 وهذا الاجتهاد غلط لأن الكوافر لا يكون إلا الفسقاء ولا يجمع كافر على كوافر  
 والحجة فيه (ولا تمسكوا المشركين حتى يؤمنوا) ومن العلماء من قال يستتاب

(١) - هكذا في الأصل ولعل هنا سقطا فليحذف

فإن تاب وإلا وقعت الفرقة \* ومنهم من قال لا يزول النكاح إذا كانا في دار الهجرة  
وهذا قول النخعي \* ومنهم من قال يزول النكاح باختلاف الدارين \* ومنهم  
من قال بخير فإن شاعت أقامت معه وإن شاعت أمتمت فإن أسلم الزوج فهي  
أمرأته بحالها لأنها كتابية ذن أسلم جميعاً فهي على نكاحها لا اختلاف في ذلك



(پاب)

(ذكر الآية الثالثة)

قال الله عز وجل ( وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهم فآتوا  
الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا ) وأكثرت العلماء على أنها منسوخة \* قال  
قنادة ( وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار ) الذين ليس بينكم وبينهم عهد  
( فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا ) ثم نسخ هذا في سورة براءة  
وقال الأحرار قطع هذا يوم الفتح وقال سفيان الثوري لا يعمل به اليوم \* وقال  
مجاهد وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار الذين بينكم وبينهم عهد أو ليس  
بينكم وبينهم عهد فعاقبتهم أي فاقصصتم فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا  
أي الصدقات فصار قول مجاهد أنها في جميع الكفار وقول قنادة أنها فيمن لم  
يكن له عهد \* وقول ثالث أنها نزلت في قريش حين كان بينهم وبين النبي ﷺ  
عهد فقال ( وأسألوا ما أنفقتم وليسألوا ما أنفقوا ) وكتب إليهم المسلمون قد  
حكم الله بأنه إن جاءتكم امرأة منا أتي توجها إلينا بصدقاتها وإن جاءتنا امرأة  
منكم وجها إليكم بصدقاتها \* فكتبوا إليهم أما نحن فلا نعلم لكم عندنا شيئا  
وإن كان لنا عندكم شيء فوجهاوا به فأذن الله ( وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى  
الكفار فعاقبتهم فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا )

باب

(ذكر الآية الرابعة)

قال الله عز وجل ( يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك على أن لا ينفرن كن بالله شيئاً ) الآية . فمن العلماء من قال هي ممنوعة بالإجماع . وأجمع العلماء على أنه ليس

على الامام أن يشترط عليهم هذا عند المباينة إلا أن أباحهم فرق بين هذا وبين النسخ فقال هذا هو إطلاق الترك من غير أن ينسخ بابه واحتج بقوله (ما ننسخ من آية أو ننسها) قال ننسها نطلق لكم تركها وهو قول حسن وأصله عن ابن عباس وهو الذي فرق بين نسأ وننسخ وننسى \* وقال بعض أهل العلم الآية محكمة فأذا تباعدت الدار واحتيج إلى المحنة كان على إمام المؤمنين إقامة المحنة

( سورة الصف والجمعة والمنافقين والتائبين والطلاق والتحرير )

( بسم الله الرحمن الرحيم )

قرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال حدثنا أحمد بن بشير عن سعيد عن قتادة أن هذه السور مدينيات نزلت بالمدينة \* وحدثنا يعقوب بإسناده عن ابن عباس أن سورة الصف نزلت بمكة وإن سورة الجمعة والمنافقين نزلتا بالمدينة وإن سورة التائبين نزلت بمكة إلا آيات من آخرها نزلت بالمدينة في عوف بن مالك الأشجعي شكى إلى النبي ﷺ جفاء أهله وولده فأمر الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوا لكم فاحذروهم ) إلى آخر السورة وإن سورة الطلاق والتحرير مدينتان \* والقول الأول مروى عن مجاهد \* وعن كريب عن ابن عباس في هذه السورة قوله تعالى ( فاتقوا الله ما استطعتم ) قد ذكرناه في سورة آل عمران وذكرنا قول من قال إنه ناسخ لقوله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ) وفيه ( وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ) \* وقد ذكرناه في سورة البقرة وقول من قال هو ناسخ لحكم المتوفى عنها زوجها وهي حامل \* فأما المطلقة فلا اختلاف في حكمها أنها إذا ولدت فقبا قبضت عدتها منهم عبدالله بن مسعود قال نزلت هذه بعد ذلك قال أبو جعفر \* وظاهر القرآن يدل على ما قال ابن مسعود قال جيل ثنائيه ( وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن ) ولم يفرق بين المطلقة والمتوفى عنها زوجها وكذا المنة



﴿سورة الملك \* ونون \* والحاقة \* وسأل \* ونوح \* والجن﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنه نزل بمكة فبن مكيات \* فبن قوله جل ثناؤه (فصبر صبرا جميلا) مذهب ابن زيد أن هذا منسوخ وأنه كان قبل الأمر بالقتال فلما أمر بالقتال أمر بالغلظة والشدّة على الكفار والمنافقين \* ورد عليه هذا بعض أهل العلم قال لأن النبي ﷺ لم يزل صابرا عليهم صبرا جميلا ولم يكن في وقت خلاف وقت فيكون كما قال ابن زيد وفيه (والدين في أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم) وقد ذكرنا هذا في سورة والذاريات بما لا يحتاج حمله إلى زيادة

﴿سورة المزمل﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

حدثنا يموت بإسناده عن ابن عباس أنها نزلت بمكة فهي مكة سوى آيتين منها فأنهما نزلتا بالمدينة وما قوله عز وجل (يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا) الآية لجاز أن يكون هذا نذرا وحضا وأن يكون حتما وفرضا. غير أن بابه أن يكون حتما وفرضا إلا أن يدل دليل على غير ذلك والدليل أنه كان حتما وفرضا وذلك أن الندب والحض لا يقعان إلا على بعض الليل دون بعض لأن قيامه ليس مخصوصا به وقت دون وقت وأيضا فقد جاء التوقيف بما سنذكره أن شاء الله وجزاء أن يكون هذا حتما وفرضا على النبي ﷺ وحده وجزاء أن يكون هذا عليه وعلى أمته فجاء التوقيف بأنه كان عليه وعلى المؤمنين ثم نسخ كقريه على أحمد بن شعيب عن إسماعيل بن مسعود قال حدثنا خالد بن أبي الحارث قال حدثنا سعيد قال حدثنا قتادة عن زائدة بن أوفى عن سعد بن هشام قال انطلقت إلى عائشة رضي الله عنها فاستأذنت عليها فقلت لها أبيتني قيام رسول الله ﷺ فقالت أليس تقرأ هذه المورة (يا أيها المزمل) قلت بلى قالت أني الله افترض القيام في أول (يا أيها المزمل) على النبي ﷺ وعلى أصحابه حولا حتى انتقم أقدامهم وأمسك الله خاتمها ثماني عشر شهرا ثم أزل التقيف في آخر هذه المورة فصار قيام الليل تطوعا بعد أن كان قرينة \* قال أبو عبد الرحمن مختصر ﴿قال أبو جعفر﴾ فبين بهذا الحديث

أنه كان فرضا عليه وعلى أصحابه ثم نسخ وقول عائشة رضي الله عنها حولا بين لك ما في الناسخ والمنسوخ مما يشكك على قوم \* وذلك أنه إذا قيل لهم صلوا كذا إلى حول كذا وقيل لهم صلوا كذا إلى حول ثم نسخ بعد فقد كان في معنى قوله صلوا كذا أنه إلى وقت كذا وإن لم يذكر فعلى هذا يكون النسخ وقرئ على محمد بن جعفر ابن حفص عن يوسف بن موسى قال حدثنا وكيع ويعلى قال حدثنا مسعر عن ممالك الحنفى قال سمعت ابن عباس يقول \* لما نزل أول (يا أيها المزمّل) كانوا يقومون نحوًا من قيامهم في شهر رمضان حتى زلت آخرها وكان بين آخرها وأولها نحو من سنة \* وحدثني جعفر بن محمد بن مجاشع قال حدثنا إبراهيم بن إسحاق قال حدثنا إبراهيم بن عبد الله قال حدثنا حجاج عن ابن جريج عن عطاء الخراساني عن ابن عباس زلت (يا أيها المزمّل قم الليل إلا قليلا) فلما قدم النبي ﷺ المدينة نسختها هذه الآية (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار) إلى آخرها \* وحدثنا محمد بن رمضان بن شاكر قال حدثنا الربيع بن سليمان المدني قال حدثنا محمد بن إدريس الشافعي قال وفيما يقل بعض من سمعت منه من أهل العلم أن الله تعالى أنزل فرض الصلاة قبل فرض الصلوات الخمس (يا أيها المزمّل قم الليل إلا قليلا نصفه أو انقص منه قليلا أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلا) ثم نسخ هذا في سورة معه فقال (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك) إلى قوله تعالى (وأتوا الزكاة) ولما ذكر الله تعالى بعد أمره بقيام الليل (نصفه إلا قليلا) أو الزيادة عليه (قال أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك) تخفف فقال (علم أن سيكون منكم مرضى) إلى قوله (فاقرءوا ما تيسر منه) كان بينا في كتاب الله ثم نسخ قيام الليل ونصفه وثلثه والنقصان من النصف والزيادة عليه بقول الله تعالى (فاقرءوا ما تيسر منه) ثم احتمل قول الله عز وجل (فاقرءوا ما تيسر منه) معنيين \* أحدهما أن يكون فرضا ثانيا لأنه أنزل بعده كما أنزل به غيره وذلك لقول الله تعالى (ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا) واحتمل قوله عز وجل (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) أن يتهجد بغير الذي فرض عليه مما تيسر منه

قال الشافعي فكان الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين فوجدنا  
سنة رسول الله ﷺ تدل على أن لا واجب من الصلاة إلا الخس  
﴿ قال أبو جعفر ﴾ وأما الموضع الثاني فقلوه عز وجل ( واصبر على ما يقولون  
واجرم جزا جيلا ) قرئ على أحمد بن محمد بن الحجاج عن يحيى بن سليمان قال  
حدثني محمد بن بكر البصري قال حدثنا همام عن يحيى عن قتادة في قوله ( واصبر  
على ما يقولون واجرم جزا جيلا ) قال كان هذا قبل أن يؤمر بالقتال وقتلهم  
فلسخت آية القتال ما كان قبلها من الترك



﴿ سورة المدثر إلى آخر اقرأ باسم ربك ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حدثنا يعقوب بن اسناده عن ابن عباس انه نزلن بمكة \* وجدنا فيهن أربعة مواضع



﴿ باب ﴾

( ذكر الموضع الأول )

قال الله عز وجل ( ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلا طويلا ) قال ابن زيد كان  
هذا أو شيء فريضة ثم حققها الله تعالى فقال ( ومن الليل فتهجد به نافلة لك )



﴿ باب ﴾

( ذكر الموضع الثاني )

قال عز وجل ( قد أفلق من تركي وذكر اسم ربه فصلي ) تكلم العلماء  
في ههنا الآية بأجوبة \* فروى عن ابن عباس أنه قال من تركي من الشك  
وروي عنه أنه قال أخرجوا زكاة الفطر قبل صلاة العيد \* وعن أبي مالك من

تزكى من آمن \* وعن عكرمة من تزكى من قال لا إله إلا الله \* وعن قتادة تزكى بالعمل الصالح والودع \* وعن ابن جريج من تزكى بماله وعمله \* وعن عطاء الصدقات كلها \* وعن عبيد الله إذا خرجت إلى الصلاة فتصدق بشيء إن استطعت فإن الله عز وجل يقول ( قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى ) وهذه الأقوال متقاربة لأن التزكى في اللغة التطهر \* وهذا كله تطهر لأنه انتباه إلى ما يكفر الذنوب \* وقيل زكاة من هذا لأنها تطهير لنا في المال \* وقيل هي من الزكاة أي الزيادة والنماء وإنما أدخلت هذه الآية في الناسخ والمنسوخ لأن جماعة من العلماء تأولوها على أنها في زكاة الفطر \* منهم عمر بن عبد العزيز من قبل أن تصاب صلاة العيد فإن الله تعالى يقول ( قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى ) وهو قول سعيد بن المسيب وأبي العالية وموسى بن وردان وقد ثبت أن رسول الله ﷺ أمر بزكاة الفطر وفرضها قبل أن تفرض الزكاة فجاز أن تكون الزكاة ناسخة لها لأنها بعدها \* وجاز أن تكونا واجبتين وقد ثبت وجوبهما وإن كان حديث قيس بن سعد بن عبادة ربما أشكل فتروم سامعه النسخ في ذلك \* كما قرئ على أحمد بن شعيب بن علي عن عبد الله بن المبارك قال حدثنا وكيع قال حدثنا سفيان عن سلمة بن كهيل عن القاسم بن مخيمرة عن أبي عمار عن قيس بن سعد قال أمرنا رسول الله ﷺ بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا ونحن نفعله \* قال أبو جعفر \* وهذا الحديث لا يدل على النسخ لأنه قد ثبت أن رسول الله ﷺ قد أمرهم بها والأمر مرة واحدة يكفي ولا يزول إلا بشيء ينسخه والقول بأنها واجبة على النبي والتفكير قول أبي هريرة وابن عمر وأبي العالية والزهري وابن سيرين والشعبي ومالك والشافعي وابن المبارك غير أن الشافعي وابن المبارك قالوا إن كان عنده فضل عن قوته وقوت من قوته كانت واجبة عليه وأهل الرأي يقولون لا يجب زكاة الفطر على من محل له الصدقة وقال إسحق ابن راهوية أوجب رسول الله ﷺ زكاة الفطر ومثل به الخلفاء الراشدون المهديون وهذا يدل على أنه إجماع \* وحدثنا بكر بن منهل قال حدثنا عبد الله بن يوسف قال أنبأنا مالك عن أنس عن نافع عن عبد الله بن عمر قال فرض رسول الله

ﷺ زكاة الفطر في رمضان صاعاً من تمر أو صاعاً من شعير على كل حر وعبد وذكراً وأنثى من المسلمين \* قال أبو جعفر \* وقد أشكل هذا الحديث على بعض أهل النظر فقال ليس على الرجال أن يخرجوا عن عبيدهم لأن العبد فرض عليه ولم يفرض على مولاه والحديث أن يخرج عنه فذلك على العبد أن يخرج عن نفسه إذا اعتق وهذا قول بالظاهر وقد بين ذلك الحديث الآخر الثابت الذي لا تدفع صحته روى عبداً عن نافع عن ابن عمر قال أمرنا رسول الله ﷺ بصدقة الفطر عن كل صغير وكبير حر أو عبد بصاع من شعير أو صاع من تمر فقديين هذا الحديث وذلك فيجوز أن يكون المعنى على كل حر وعبد يخرج عنه الحر ويجوز أن يكون على بمعنى عن وذلك معروف في اللغة موجود قال الله تعالى ( أفما رزقناه على ما نرى ) لأنهم اختلفوا على ما يري وأنشد التحويوث

إذا رضيت على بنو قشير لعمر أليك أمحبي رضاها

قال محمد بن جرير أجمع أهل العلم على أن زكاة الفطر فرضت ثم اختلفوا في نسخها \* قال أبو جعفر \* فلما ثبتت بالإجماع وبالأسانيد الصحاح عن النبي ﷺ لم يحز أن تزال إلا بإجماع أو حديث يزيلها ويبين نسخها ولم يأت من ذلك شيء وصح عن الصحابة والتابعين إيجابها واختلفوا في مقدار ما يخرج منها من البر والزبيب واجمعوا على أنه لا يجوز من الشعير والتمر الأصاع \* فمن قال لا يجوز من البر الأصاع الحسن ومالك والشافعي وأحمد يروى هذا القول عن علي بن أبي طالب وابن عباس واختلف عنهما وعن قال يجوز نصف صاع من الصحابة أبو بكر الصديق وعثمان وعبد الله بن مسعود وأسامة وجابر وابن الزبير وأبو هريرة ومعاوية فهؤلاء ثمانية من الصحابة \* ومن التابعين سعيد بن المسيب وعمر ابن عبد العزيز وعروة وأبو سلمة وعطاء وطاوس ومجاهد وسعيد بن جبيرة وأبو قلابه وعبد الله بن شداد ومضيف بن سعد فهؤلاء أحد عشر من التابعين \* ومن دونهم الثابت بن سعد والثوري وأبو حنيفة وصاحبه \* والحجة للقول الأول أن رسول الله ﷺ لما فرض صاعاً من شعير أو صاعاً من تمر وكان قوتهم وجب أن يكون كل قوت كذلك \* والحجة للقول الثاني أن الصحابة والتابعين هم الذين قدوا نصف صاع يروى أعلم الناس بأمر رسول الله ﷺ ولا يجوز



مخالفتهم الا الى قول بعضهم فان قيل فقد خالفهم على بن أبي طالب وابن عباس  
 فالجواب انه قد اختلف عنهما وليس أحد القولين أولي من الآخر الا بالاحتجاج  
 بغيرها فرى على أحمد بن شعيب عن عمران بن موسى عن عبد الوارث قال حدثنا  
 أبو بوب عن نافع عن عمر قال فرض رسول الله ﷺ زكاة رمضان صاعاً من تمر أو صاعاً  
 من شعير على كل حر وعبد وذكر وأنثى فعدل الناس به نصف صاع بر هذا ابن  
 عمر خبر ان الناس فعلوا هذا والناس الجماعة فأما الزبيب فأهل العلم يجمعون على  
 انه لا يجوز منه في زكاة القطر الا صاع خلا أبي حنيفة فان أبا يوسف روى  
 عنه أنه يخرج منه نصف صاع كما يخرج منه من البر . وأما الاختيار  
 فيما يخرج فأهل العلم يختلفون في ذلك فروى عن ابن عمر (١) وقال غيره  
 لأن التمر منفعة حاجلة . وقال الشافعي البرأحب الى وقال أبو يوسف أعجلها منفعة  
 الدقيق يخرج نصف صاع من دقيق بر أو صاعاً من دقيق الشعير . فأما إخراج  
 القيمة فختلف فيه أيضاً فمن أجاز ذلك عمر بن عبد العزيز والحسن وأهل  
 الرأي ولم يجز مالك والشافعي وأحمد الا إخراج المسكبة كما جاءت به السنة وقال  
 إسحق يجوز ذلك للضرورة . فأما دفع زكاة القطر لأنسان واحد وإن  
 كانت عن جماعة فما اختلف فيه أيضاً وأجازه أهل المدينة فقال الشافعي يقسم  
 كما تقسم الزكاة وأما إعطاء أهل الذمة منها فختلف فيه أيضاً فأكثر أهل العلم  
 لا يجزونه ومنهم من أجازهم مرة الحمداني وهو قول أهل الرأي وقرعوا بينها وبين  
 الزكاة فلم يميزوا في الزكاة الا المسلمين وأجازوا في زكاة القطر أن تدفع إلى أهل  
 الذمة \* وأما دفع الرجل عن زوجته فختلف فيه أيضاً فأكثر أهل العلم يوجبون  
 عليه ذلك وقال الثوري وأهل الرأي لا يجب ذلك عليه \* واختلفوا أيضاً في  
 أهل البادية فقال عطاء والزهري وربيعة لا يجب عليهم زكاة القطر وقال سعيد  
 ابن المسيب هي واجبة عليهم لقوله ( قد أفلح من تركي وذكر اسم ربه فبعل )  
 وهو قول أكثر أهل المدينة وأهل الكوفة \* وأما العبد المأذون له في التجارة  
 فختلف فيه لأداء زكاة القطر عنه أيضاً فقال الحسن وعطاء لا يجب على مولاه  
 أن يؤديها عنه وهو قول أهل الرأي \* وقال مالك والليث والأوزاعي والشافعي

(١) هكذا في الأصل ولعل ابن عمر كان يفضل التمر للتبجيل الذي يمد

عليه أن يؤديها عنه \* واختلفوا أيضاً في المكاتب فقال مالك عليه أن يؤديها عنه وقال أهل الرأي والشافعي ليس ذلك عليه \* وكذا روى عن ابن عمر وبهذا الاختلاف قال بعض العلماء ليس على الرجل أن يؤدى إلا عن نفسه كما قال رسول الله ﷺ على كل حر وعبد فالحر يؤدى عن نفسه والعبد يؤدى عن نفسه كما روى عبيد الله عن نافع عن ابن عمر قال ليس على العبد في ماله شيء إلا صدقة الفطر إلا أن الفقهاء الذين تدور عليهم الفتيا يقولون عليه أن يخرج عن عبده فأما تقدير الصاع فقد قدره جماعة من أهل العلم على أنه خمس وبة والمد ربعه لا نعلم اختلافاً في الكيل \* فن قال يخرج الإنسان صاعاً من بر قال يخرج الوبة عن عشرة ومن قال يخرج نصف صاع من بر قال الوبة عن عشرة وهذا قول الليث والمتقون من أهل الرأي يقولون عن ثمانية \* واختلفوا في مقدار الصاع من الوزن فتقول الشافعي وأبي يوسف أنه خمسة أطلال وثلاث وعن أهل المدينة أخذوا هذا وهم أعلم الناس به \* وقال أبو حنيفة ومحمد هو ثمانية أطلال وأما الموضع الثالث فقوله تعالى ( فذكر إنما أنت مذكر لست عليهم بمسيطر ) قال ابن زيد أي لست تكرهمهم على الإيمان ثم جاء بعد ذلك ( لعلهم الكفار والمنافقين واغلب عليهم واقعدوا لهم كل مرصد ) فبمعنى هذا ( لست عليهم بمسيطر ) لجاء قتله أو يسلم والتذكيرة كما هي لم تنمخ \* وفي رواية ابن أبي طلحة عن ابن عباس ( لست عليهم بمسيطر ) أي مجبار \* فهذا معروف في اللغة يقال تسيطر على القوم إذا تسلط عليهم أي لست مجبرهم على الإسلام إنما عليك أن تدعوهم إليه ثم تكلم إلى الله عز وجل \* وأما الموضع الرابع فقوله تعالى ( فإذا فرغت فانصب وإلى بك فارغب ) قال أبو جعفر \* اختلف العلماء في معناه فمن ذلك ما حدثنا أحمد بن محمد بن قافع قال حدثنا سلمة قال حدثنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة ( فإذا فرغت فانصب ) قال فإذا فرغت من صلاتك فانصب في الدعاء \* وقال الحسن إذا فرغت من غزوك وجهادك فتعبد إلى الله عز وجل وقال مجاهد إذا فرغت من شغلك بأمر الدنيا فعزل واجعل رغبتك إلى الله تعالى وإنما أدخل هذا في الناسخ والمنسوخ لأن عبد الله بن مسعود قال في معنى فانصب لتبنيام الليل وفرض قيام الليل منسوخ على أن هذا غير واجب والمعاني في الآية متقاربة

أى إذا فرغت من شغلك بما يجوز أن تشتغل به من أمور الدنيا والآخرة  
فانصب أى انتصب لله تعالى واشتغل بذكره ودعائه والصلاة له ولا تشتغل باللهو  
وما يؤثم وقد بين ابن مسمود ما أراد بقوله فإذا فرغت من القرائن فانصب لقيام الليل



### ﴿ سورة القدر إلى آخر القرآن ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حدثنا عوت بإسناده عن ابن عباس أن سورة القدر ولم يكن مدينيتان وإذا زلزلت  
الأرض إلى آخر قل يا أيها الكافرون مكية وإن إذا جاء نصر الله والفتح إلى آخر  
قل أهوذ رب الناس مدينية \* وقال كريب وجدنا في كتاب ابن عباس أن من  
سورة القدر إلى آخر القرآن مكية إلا ( إذا زلزلت الأرض ) و ( إذا جاء نصر الله )  
و ( قل هو الله أحد ) و ( قل أهوذ رب القلق ) و ( قل أهوذ رب الناس )  
فانهن مدينيات لم يحمدهن ناسخاً ولا منموخاً \* وإذا تدبر ذلك وجدت أكثرهن  
ليس فيه ناسخ ولا منموخ إنما هو فيما لا يجوز أن يقع فيه نسخ لأنه لا يجوز  
أن يقع نسخ في توحيد الله تعالى ولا في أممائه ولا في صفاته ولا في أخباره  
وإنما كان ويكون \* والعلماء يقولون ولا في أخباره ومعنى ولا في أخباره بما كان  
أو بما يكون وإنما هو بكسر الهمزة والحكمة في هذا أن النسخ إنما يكون في أحكام  
الشرائع من الصلاة والصيام والحظر والاباحة وقد يجوز أن ينقل الشيء من الأمر  
إلى النهي ومن النهي إلى الأمر لأنك إذا قلت افعل كذا محرم عليك سنة جاز أن تبينه  
بعدمسنة وإذا قلت افعل كذا وكذا محرم عليك وأنت تريد وقتاً أو شرطاً فكذلك أيضاً  
وسواء عليك ذكرته أم لم تذكره وهذا محال في توحيد الله وأممائه وصفاته  
وأخباره بما كان ويكون ألا ترى أنه محال أن يقول قام فلان ثم يقول بعد وقت  
لم يقم لأنه لا يقع في الأول اشتراط ولا زمان بالنسخ في الأخبار بما كان وبما يكون  
كذب ومن الأمر والنهي أيضاً ما لا يقع فيه نسخ - وذلك الأمر بتوحيد الله

عز وجل واتباع رسله عليهم الصلاة والسلام أجمعين . وأخمس عهدا عندنا نبي  
 الرحمة بالصلاة والتسليم وأهله الطيبين الطاهرين وحسبى الله ونعم الوكيل  
 تم الكتاب بحمد الله ومنه وحسن توفيقه فله الحمد كثيرا طيبا مباركا  
 كما يحب ربنا ويرضى وكما هو أهله \* وكان الفراغ من نساخته في شهر المحرم  
 أول شهور سنة أربع وعشرين وسبعمائة . والحمد لله وحده  
 ﴿ وبالله كتاب المؤجز في النسخ والمسنوخ لابن خزيمة رحمه الله تعالى ﴾



## التبليغ والتحذير

قال الشيخ الامام الاجل الحافظ المظفر بن الحسين بن زيد بن علي بن خزيمة  
القارمي رحمه الله عليه

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى والصلاة والسلام على النبي المصطفى  
وبعد فهذا كتاب جمعت فيه جميع ما في القرآن من الآيات الناسخة  
والمنسوخة موجزة على حسب آيات القرآن ألف آية أمر وألف آية نهى وألف  
آية وعد وألف آية وعيد وألف عبر وأمثال وألف قصص وإخبار وخمسة حلال  
وحرام ومائة دعاء وتمبيح وست وستون آية منسوخة الجملة ستة آلاف وستمائة  
وست وستون آية غاية الايجاز وبينت فيه عدد سور النسخ والمنسوخ وعدد  
المور التي فيها النسخ دون المنسوخ وعدد المور التي فيها المنسوخ دون النسخ  
وأوضحت فيه معنى النسخ دون المنسوخ ورتبته ترتيبا ليسهل حفظه على من  
أرادته . ويقرب مأخذه على من استفاده راجيا بذلك ثواب الله عز وجل ومنه  
أسأل التوفيق وحسن الهداية إلى سواء الطريق وهو ولي الاجابة واليه الانابة



### باب

( بيان النسخ والمنسوخ )

اعلم انه لا يجوز لاحد يقرأ كتاب الله عز وجل الا بعد ان يعرف النسخ منه  
والمنسوخ لانه ان جهل ذلك أحل الحرام وحرم الحلال وأباح المحظور وحظر المباح  
وهو معنى قول علي بن أبي طالب كرم الله وجهه لعبد الرحمن بن داب هلك  
وأهلك وكذلك قال لكعب الأحبار وذلك ما حدثني محمد بن مرثد قال أنبأني  
محمد بن إسماعيل قال أنبأني محمد بن خالد قال حدثني يحيى بن خالد قال حدثني منصور  
عن قتادة عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه صلى الله عليه وسلم قال لا يقعد هذا المقعد إلا أمير أو مأمور فبكث أئاما  
فقال له يا أبا إسحق أما انه لا يقعد هذا المقعد إلا أمير أو مأمور فبكث أئاما

ثم رجع فوجد كعب يقص على جماعة فمنهم مغشيا عليه ومنهم باكيا قال على  
يا أبا إسحق ألم أنهك عن هذا المقعد أتعرف الناسخ والمنسوخ قال الله أعلم قال  
هلكت وأهلكت . وبلغني أن حذيفة بن اليمان قال لا يقص على الناس إلا أمير  
أو مأمور أو رجل عرف الناسخ من المنسوخ والرابع متكلف أحق  
والنسخ في لغة العرب رفع الشيء وفي القرآن على وجهين أحدهما نقل الكتابة  
من موضع إلى موضع وذلك قوله تعالى ( إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون )  
والوجه الثاني هو رفع حكم ثابت بخطاب ثابت لولاه لكان محكما ثابتا بالخطاب الأول  
ومعنى الناسخ هو أنه رفع الحكم ومعنى المنسوخ المرفوع المكتوب المتروك حكمه  
والعمل به وهو على ثلاثة أوجه أحدها ما نسخ خطه وحكمه وبلغني أن عبد الله  
ابن مسعود قال أقرأني النبي ﷺ آية وسورة حفظتها وأثبتها في مصحفي فلما  
كان الليل رجعت إلى حفظي فلم أجدها شيئا وغدوت على مصحفي فإذا الورقة  
بيضاء فأخبرت النبي ﷺ بذلك فقال لي يا ابن مسعود تلك رفعت البارحة  
والوجه الثاني ما رفع خطه وبقي حكمه وذلك ما أخبرني سعيد بن أحمد بن محمد  
النيسابوري قال أخبرني محمد بن عبد الله قال أخبرني عمر بن الحسين عن داود عن  
محمد بن عبيدة قال قال عمر رضي الله عنه لولا أن يقول الناس زاد عمر بن الخطاب  
في كتاب الله لكتبت بيدي آية الرجم فقد قرأناها على عهد رسول الله ﷺ  
الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموها البتة نكالا من الله . والوجه الثالث ما نسخ  
حكمه ولم يرفع خطه وذلك يأتي بينا فيما بعد . والنسخ على ثلاثة أوجه لا خلاف  
لهم فيه . والوجه الرابع ما بقي خطه وفيه خلاف والثلاثة التي لا خلاف فيها  
أحدها نسخ الكتاب بالكتاب والدليل قوله عز وجل ( ما ننسخ من آية أو ننسها  
نأت بحجيرة منها أو مثلها ) وقال الله تعالى ( وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما  
ينزل ) والوجه الثاني نسخ الغنة بالكتاب والدليل عليه أن رسول الله ﷺ لما  
دخل المدينة وجد اليهود يصومون يوما عاشوراء فقال النبي ﷺ نحن أحق  
بصيامه من اليهود فلما نزل قوله تعالى ( شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن )  
الآية صار صوم عاشوراء منسوخا فقال ﷺ إن يوم عاشوراء لم يفرضه الله  
عليكم فمن شاء صامه ومن شاء أفطر ونظارها كثيرة كلمتعة وغيرها . والثالث

نمخ المنة بالسنة لقول النبي ﷺ اني نهيتكم عن ادخار لحوم الاضاحي أن  
تدخروها فوق ثلاث الا تدخروها ما بدا لكم ولقوله ﷺ الا اني كنت نهيتكم  
عن زيارة القبور الا فزوروها ولقوله ﷺ الا اني كنت أحلت لكم الاطعمة الا قد  
حرمتها عليكم فليبلغ الشاهد الغائب \* والوجه الرابع المختلف فيه هو نمخ  
الكتاب بالسنة . قال بعض العلماء يجوز وقال بعضهم لا يجوز . فمن جوز ذلك  
أبو حنيفة رحمه الله عليه وقال لي قائل قال رسول الله ﷺ لا وصية لوارث فهل  
تجوز الوصية للوارث قلت لا قال فهل لك دليل دفع الحكم من قوله ( وصية  
لازواجهم ) وقوله تعالى ( الوصية للوالدين والأقربين بالمعروف حقا على المتقين )  
غير قوله ﷺ لا وصية لوارث قلت نعم قال وما هو قلت قوله تعالى ( يوصيكم  
الله في أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين ) الآية وقوله ( إن امرؤ هلك ليس  
له ولد ) قال لي فما تقول في قوله تعالى ( حرمت عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير )  
أهو على العموم أم لا قلت على العموم قال فهل يجوز أكل السمك والجراد قلت  
جائز أكلهما قال أفهما من الميتة أم لا قلت من الميتة قال فما تقول في الكبد والطحال  
قلت مباح أكلهما قال أفهما من جملة الدماء قلت نعم قال إذا كانت الآية على  
العموم فلم تجوزت أكل السمك والجراد وهما من الميتة والكبد والطحال وهما  
من جملة الدماء قلت لقوله ﷺ أحلت لنا ميتتان ودمان وهما السمك والجراد  
والكبد والطحال فهذا على نمخ الكتاب بالسنة قال ليس بهذا كما زعمت لأن النبي  
ﷺ قال أحلت لنا ولم يقل أحلت لكم فالتحليل من جهة الله لا من جهة  
فإذا كان التحليل من جهة بطل ما ذكرت فليس قوله تعالى ( فأنسكوهن في البيوت  
حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سيلا ) منسوخا بقوله ﷺ النبي النبي  
الرجم والبكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام قال لا قلت فيما نمخ قال بقوله تعالى  
( الرواية والراني فأجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة )

( فصل \* ) اختلف العلماء فيما يقع عليه النسخ على الأمر وعلى النهي وعلى  
الايخار التي معناها الأمر والنهي وقال عبيد الرحمن بن زيد النسخ على الأمر  
والنهي وعلى الايخار ولم يفصل وتايفه على هذا القول جماعة ولا حاجة لم في ذلك  
من الرواية وانما يعتمدون على الرواية وقال جماعة يقع النسخ على الأمر والنهي

وعلى ما قبل الاستثناء وقالت المصحدة ليس في القرآن ناسخ ولا منسوخ وهؤلاء قوم وافقوا اليهود جميعاً عن الحق صدوا وبأفكهم على الله ردوا والكتاب ناطق بآيات ماجبدو

وأول ما نسخ الصلاة الأولى ثم القبة الأولى ثم الصوم الأول ثم الزكاة الأولى ثم الأعراس عن المشركين ثم الموارثة ثم العفو والصفح عن أهل الكتاب ثم المحاطبة في الحج ثم العهد الذي كان بينه وبين المشركين



### ﴿ باب ﴾

( بيان المورد التي فيها للناسخ والمنسوخ )

وهي اثنان وثلاثون (١) سورة البقرة \* وآل عمران \* والنساء \* والمائدة \* والاعراف \* والافاتال \* والتوبة \* والنحل \* وينو امراثل \* ومريم \* وطه \* والانباء \* والمؤمن \* والفورى \* وسورة عهد ﷺ والقاريات \* والطور \* والواقعة \* والمجادلة \* والممتحنة \* والمزمل \* والمدثر \* وعيس \* والتكوير \* والعصر



### ﴿ باب ﴾

( بيان المورد التي لم يدخلها الناسخ ولا المنسوخ )

وهي ثلاث وأربعون (٢) سورة فاتحة الكتاب \* وسورة يوسف \* والحجرات \* وسورة الرحمن \* والحديد \* والصف \* والتحرير \* والملك \*

(١) - هكذا وقع في الأصل وهو غلط لأن السور التي عددهن خمس وعشرون وكذا ذكر أبو القاسم هبة الله بن سلامة المفسر في كتابه الناسخ والمنسوخ ان المورد التي دخلها الناسخ والمنسوخ هي خمس وعشرون فوافقه في العدد وخالفه في بعض المعداد وتبعهما أبو عبدالله محمد بن حزم أيضاً في كتابه الناسخ والمنسوخ موافقاً لهما في العدد وخالفهما في بعض المعداد

(٢) - المعداد هنا اثنان وأربعون والذي ذكره ابن سلامة ثلاث وأربعون زيادة سورة ين والجمعة ولم يذكر سورة التين ووافقهما ابن حزم في انهن ثلاث



والحاقة \* ونوح \* والجن والمرسلات \* والتبأ \* والنازعات \* والانفطار \*  
 والتطقيف \* والانشقاق \* والبروج \* والقمر \* والبلد \* والشمس \* والليل  
 والضحى \* ألم نشرح \* والتين \* والعلق . والقدر . والافتكاك . والزلزلة .  
 والماعديات . والقاعدة . والتكاثر . والهمزة . والقيل . وقريش . والدين  
 والكوثر . والنعر وتبت . والاخلاص . والعلق . والناس



### ﴿ باب ﴾

( بيان السور التي فيها الناسخ دون المنسوخ (١) )  
 وهي ست سور سورة الفتح . والحشر . والمنافقون . والتائبين . والطلاق  
 والأعلى



### ﴿ باب ﴾

( بيان السور التي فيها المنسوخ دون الناسخ )  
 وهي ثلاث وثلاثون (٢) سورة الأنعام . ويونس . وهود . والعد . وإبراهيم  
 والحجر \* والكهف \* والنمل \* القصص \* العنكبوت \* الروم \* ولقمان  
 وأربعون وأدخل فيهن سورة التين ولم يذكر سورة الانفكاك وسورة يس  
 أدخلها المصنف في المود التي فيها المنسوخ دون الناسخ فكان في الماقط في المدهنا  
 مقتضى ما عليه المصنف سورة الجمعة فليحذر  
 (١) - هكذا في الأصل وهو غلط ولعله وقع ذلك للكاتب لأن ترجمة هذا الباب  
 من حقها أن تكون ترجمة الباب الذي يليه وهكذا بالمعكس في الباب الذي يليه فإن  
 حقه أن تكون ترجمته لهذا الباب وما ذكرته هو الذي عليه ابن سلامة وابن حزم فتأمل  
 (٢) - قوله ثلاث وثلاثون هكذا في الأصل على أن المعداد اثنتان وثلاثون فقط  
 وفي كتابي ابن سلامة وابن حزم أربعون أربعون واعتباره يكون عدد المود  
 مائة وأربع عشرة سورة وذلك عدد سور القرآن وإذا نظر المتأمل المعداد التي  
 ترجم له المصنف غير ملتفت للمعداد يحذف قيمته أيضاً صحيحة ويكون الماقط  
 ذكره ثمان سور فلعل ذلك مذهب المصنف وقد أجهلت لاستخراج الماقط

والم سجدة \* وطر . وليس \* والصفات \* وص \* واؤمر \* وحم السجدة  
والخرق \* والبخان \* والجانية \* والاحقاف \* وق \* والنجم \* ون \* والمعارج  
والقيامه \* والانمان \* والطارق \* والفاشية \* والكافرون



### ﴿ باب ﴾

#### ﴿ بيان المنسوخ في القرآن بآية السيف (١) ﴾

اعلم بأن الله تعالى أنزل آية السيف وهي قوله عز وجل في سورة التوبة (فأذا  
السلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وخذلوا وحاصروهم واقعدوا  
لهم كل مرصد) فنسخ بهذه الآية مائة وثلاثة عشر موضعا في القرآن \* وهي  
في البقرة (وقولوا للناس حسنا . ولنا أعمالنا ولكم أعمالكم . ولا تعتدوا ان  
الله لا يحب المعتدين . ولا تقتلوا عند المسجد الحرام) الآية (قل قتال فيه كبير  
وصد عن سبيل الله وكفر به \* لا إكراه في الدين) \* وفي آل عمران (فان تولوا  
فإنما عليك البلاغ \* إلا أن تتقوا منهم فتاة) \* وفي النساء (فأعرض عنهم وعظمهم  
وتول عنهم \* فما أرسلناك عليهم حفيظا \* فأعرض عنهم \* لا تكلف إلا نفسك  
ستجدون آخرين يريدون أن يأمنوكم ويأمنوا قومهم \* والذين يصلون إلى قوم  
بينكم وبينهم ميثاق) الآية (فالكم في المنافقين فتبين) \* وفي المائدة (ولا آمين

ذكره فلم تبين لي لأن كثيرا من المود ما يميزها المصنف من باب الناسخ فأجد  
ابن سلامة يميزها في باب المنسوخ وهكذا الحال بينهما وبين ابن حزم ولم  
أجد تم اتفقوا في العدد والمعنود إلا في بيان المور التي فيها الناسخ دون المنسوخ  
على أن الترجمة حسب النسخة التي يدي قد وقع فيها الاختلاف وأشرت إلى أنه  
غلط وحمله على الكاتب كما تقدم ذلك ولم تكن ثم نسخة أخرى لترجم إليها فليحذر  
(١) - قوله بيان المنسوخ في القرآن بآية السيف \* هكذا وقع في الأصل  
ومن صنف في النسخ والمنسوخ ترجم له في باب الأعراض عن المشركين \* وقوله  
فنسخ بهذه الآية مائة وثلاثة عشر موضعا الذي في كتاب أبو عبد الله محمد بن  
حزم مائة وأربع عشرة آية هن في ثمان وأربعين سورة فتأمل

البيت الحرام ينتفون فضلا من ربهم ورضوانا \* وما على الرسول إلا البلاغ )  
وفي الأنعام ( قل لست عليكم بوكيل \* ثم ذرهم في خوضهم يلعبون \* فن أبصر  
خلفسه ومن عى فعلها وما أنا عليكم محفيظ \* فأعرض عن المشركين \* وما أنا  
عليكم بوكيل ولا تمسوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم  
خذرم وما يفترون قل يا قوم اعملوا على مكاتكم انا حاملون وانظروا انا منتظرون  
لست منهم في شيء إنما أمرهم إلى الله ) وفي الاعراف ( وأملى لهم وأعرض عن  
الجاهلين ) وفي يونس ( وانظروا إلى معكم من المنتظرين وان كذبوك فقل على  
ولكم حملكم أتم ) الآية ( وإما نرينك بعض الذي نعدهم أو نتوفيك أفانت تكره  
الناس حتى يكونوا مؤمنين فهل ينتظرون إلا مثل أيام الذين خلوا من قبهم فن  
اهتدى فأما يهتدى لنفسه ) الآية ( واصبر حتى يحكم الله ) وفي هود ( إنما أتيت نذير  
إنما عليك البلاغ ) حكما لا لفظها ( وقل للذين لا يؤمنون اعملوا على مكاتكم انا  
حاملون وانظروا انا منتظرون ) وفي الرعد ( إنما عليك البلاغ ) وفي الخضر ( ذرهم  
ياكلوا ويتمتعوا فاصفح الصفح الجميل إن ربك ولا تمدن عينيك إلى مامتنعاه  
أزواجهم ولا تحزن عليهم وأعرض عن المشركين وقل إني أنا النذير المبين )  
( حكما لا لفظها ) وفي النحل ( فان تولوا فأنا عليك البلاغ وجاد لهم بالتي هي أحسن  
واصبر وما صبرك إلا بالله ) وفي بني إسرائيل ( وما أرسلناك عليهم وكيل ) وفي  
صريم ( وأنذرهم يوم الحسرة فلا تعجل جنهم قل من كان في الضلالة فليجده له  
الرحمن مدا ) وفي طه ( فاصبر على ما يقولون ولا تمدن عينيك إلى مامتنعاه أزواجهم  
منهم زهرة الحياة الدنيا قل كل متربص فتربصوا ) وفي الحج ( قل يا أيها الناس إنما  
أنا لكم نذير مبين فان جادلوك فقل الله أعلم بما تعملون ) وفي المؤمنين ( فذرهم في  
غمرتهم حتى حين ادفع بالتي هي أحسن ) وفي النور ( ذن تولوا فأنا عليه ما حمل وعليكم  
ما حملتم ) وفي الفرقان ( وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلما ) وفي النمل ( من اهتدى فإنا  
يهتدى لنفسه ومن ضل فقل إنما أنا من النذرين ) وفي القصص ( وإذا سمعوا اللغو أعرضوا  
عنه وقالوا إنما نحن لكم اعمالكم ) الآية ( وفي التكتوت ( إنما أنا نذير مبين ) حكما لا لفظها  
وفي الروم ( فاصبر إن وعد الله حق \* ولا يمتنع عليك الذين لا يوقنون ) وفي الم  
المعدة ( فأعرض عنهم وانتظر انهم منتظرون ) \* وفي الأحزاب ( ودع أذاهم

وتوكل على الله وكفى بالله وكبلا ) وفي سبأ ( قل لا تسألون عما أجرنا ولا نمال  
 مما تعملون ) \* وفي طه ( ان أنت الا نذير مبين ) حكها لا لفظها \* وفي يس  
 ( فلا يحزنك قولهم ) \* وفي الصافات ( فتول عنهم حتي حين وأبصرهم ) \* وفي من  
 ( الا انما أنا نذير مبين ) حكها لا لفظها ( ولتعلمن نبأه بعد حين ) \* وفي الزمر  
 ( فاصبروا ما مشيتم من دونه \* قل يا قوم اعملوا مكالتم فمن اهتدى فلنفسه ومن  
 ضل فانما يضل عليهما ) \* وفي المؤمنين ( فاصبروا ) في موضعين \* وفي حم السجدة  
 ( ادفع بالتي هي أحسن ) وفي الفرقان ( وما أنت عليهم بوكيل فمن عفا وأصلح  
 فأجره على الله ولن يصبر وغفر فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظا ) وفي  
 الزخرف ( فاما نذهبن بك فاما منهم منتقمون فاصبح عنهم وقل سلام فذمهم  
 يخوضوا ويلعبوا ) وفي النحل ( فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين فارتقب  
 انهم سمرقبيون ) وفي الحاقة ( قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله )  
 وفي الاحقاف ( فاصبر كما صبر أولوا الزم من الرسل ولا تمتعن لهم ) وفي ق  
 ( فاصبر على ما يقولون وما أنت عليهم بجبار ) وفي الداريات ( فتول عنهم فما أنت  
 بملوم ) وفي الطور ( قل تربصوا فاني معكم من المتربصين فاصبر لحكم ربك فانك  
 باعيننا فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون ) \* وفي النجم ( فأعرض عن  
 قول عن ذكرنا ) \* وفي القمر ( فتولي عنهم ) وفي الممتحنة ( أن تبرؤهم وتقسطوا  
 اليهم ) وفي ن ( فذرني ومن يكذب بهذا الحديث فلنبر لحكم ربك ) وفي المعارج  
 ( فاصبر صبرا جميلا . وذربي والمكذبين فمن شاء اتخذ الي رب سبيلا ) وفي المدثر  
 ( ذربي ومن خلقت وحيدا ) \* وفي الانعام ( فمن شاء اتخذ الي رب سبيلا )  
 وفي الطارق ( فمهل الكافرين أمهلهم رويدا ) وفي النازعات ( لمت عليهم بمصيطر )  
 وفي سورة الكافرون ( لكم دينكم ولي دين ) . في هذه جملة ما نسخ بآية السيف  
 ثم ان الله تعالى أزال آية فتمنع بها بعض حكم آية السيف في قوله تعالى ( وان أحد  
 من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم أبلغه مأمنه ) . فنصا بعض  
 حكم آية السيف فتمنوخا والمتمنوخ بها على النسخ والمنعير والله أعلم



## (باب)

﴿ ما منسوخ من القرآن بآية القتال ﴾

وهي قوله تعالى ( قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) فلمسح بها  
 تسعة مواضع أحدها \* في البقرة ( ذغفوا واصفحوا حتي يأتي الله بأمره ) وفي  
 آل عمران ( لن يضرؤكم إلا اذا ) وفيها ( وان تصبروا وتتقوا ) وفي المائدة  
 ( فاعف عنهم واصفح ) \* وفي الأنعام ( وذذ الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا )  
 وفي الأعراف ( الذين اتخذوا دينهم هوا ولعبا ) وفي الأنفال ( وان جنحوا للسلم  
 فاجنح لها ) وفي العنكبوت ( ولا تمجدوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن )  
 وفي الفوري ( لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لاحجة بيننا وبينكم ) فهذه جملة ما منسوخ  
 بآية القتال

—\*—\*—\*—\*—\*—\*—

## (باب)

( بيان الآيات المنسوخة بالاستثناء بملها )

وهي ثلاث وعشرون موضعاً أحدها \* في البقرة ( ان الذين يكتفون ما آزلنا  
 من البينات ) الآية ( انما حرم عليكم الميتة والدم ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به )  
 فهذه منسوخة بالاستثناء كلها لأن الله تعالى حرم جميع ذلك ثم أباحها للمضطر  
 بقوله ( فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه ) يعني في أكلها فصار حكم من  
 اضطر منسوخا وفي غير المضطر محكما كذلك الكلام في نظائر هذه الآية  
 ( ولا تمحلوا رؤسكم حتي يبلغ الهدى غلة ) ولا يحل لكم أن تأخذوا مما  
 آتيتموهن شيئا والوالادات يرضعن أولادهن حولين كامليين أراد أن يتم الرضاعة  
 وفي آل عمران ثلاث آيات تمتوايات أولها قوله تعالى ( كيف يهدي الله قوما  
 كفروا بعد إيمانهم ) إلي ( ولا هم ينظرون ) وفي النباء ( إن المنافقين في الدرك  
 الأسفل من النار ولن نجد لهم نصيرا لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها ولا تعضلوهن  
 لتتزوجوا بغير ما آتيتموهن ) وفي المائدة ( انما يجزئكم الدين بخاربون أو رسولك )  
 وفي النحل ( من كفر بالله من بعد إيمانه ) وفي صريم ( تخلف من بعدهم خلف

أضاعوا الصلاة) إلى قوله (غيا وإن منكم إلا واردها) الآية وفي التوبة (ولا تقبلوا لهم شهادة أبدا وأولئك هم الفاسقون) وفي الفرقان ثلاث آيات أولها (والذين لا يمدحون مع الله إلهاً آخر) إلى قوله (مهاناً) وفي الشعراء ثلاث آيات متواليات أولها (والشعراء يتبعهم الغاؤون) إلى آخر الثلاث الآيات وفي العصر (والعصر إن الأمان لى خسر) فهذه جملة



### ( باب )

﴿ بيان في الآيات المنسوخة على النظم ﴾

وهي مائة موضع وموضعين « من ذلك في سورة البقرة في اثنين وعشرين موضعاً منسوخاً منها ( ومما رزقناهم ينفقون ) قال حتى ما فضل عن هذه ( كتب عليكم إذا حضر ) والزكاة ناسخة لقوله تعالى ( خذ من أموالهم صدقة ) ( إن الذين آمنوا والذين هادوا ) نسخه ( ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه ) وقال مجاهد والضحاك هي محكمة فعلى قولها معنى الآية إن الذين آمنوا والذين هادوا ( فأينما تولوا فثم وجه الله ) نسخه ( فول وجبك شطر المسجد الحرام ) الآية إلى قوله ( فولوا وجوهكم شطره ) و ( فلن حج البيت أو اعتمر فلا جناح عليه أن يطوف بهما ) نسخه ( ومن يرغب عن ملة إبراهيم إلا من سفه نفسه ) ( كتب عليكم القصاص في القتلى الحر بالحر والعبد بالعبد والأنثى بالأنثى ) نسخ منه بالمعنى بقوله عليه الصلاة والسلام لا يقتل الوالد بولده فعند عكرمة وعطية نسخ بقوله تعالى ( وكتبنا عليهم فيها أن النفس بالنفس ) الآية وعند الآخرين نسخ بقوله ( ومن قتل مظلوماً فقد جعلنا لوليه سلطاناً ) الآية وعند الحسن وطاوس وقائدة والملاء ومسلم بن يعمر أنها محكمة ( يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم ) نسخ بآيتين ( شهر رمضان الدين أزل فيه الترانى هدى للناس ) الآية ( أحل لكم ليلة الصيام الرفث إلى نسائكم ) الآية ( وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين ) إلى قوله ( فهو خير له ) نسخه ( فمن شهد منكم الشهر فليصمه ) ( ولا تصمتوا إن الله لا يحب الممتدين ) نسخه ( فمن

اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم ) ( ويسألونك ما ذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير ففلو الدين والأقربين واليتامى والمساكين ) الآية نسخه ( يوصيكم الله في أولادكم ) ( يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس ) نسخه ( رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه ) إلى قوله ( فهل أنتم متبهون ) ونسخه أيضاً ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبني ) والاثم ههنا الخمر \* قال الشاعر

شربت الخمر حتى ضل عقلي كذاك الائم يذهب بالعقول

وقال آخر نشرب الائم بالصواع جهارا فترى المسك بيننا مستعارا

( ويسألونك ما ذا ينفقون قل العفو ) ومعنى العفو ههنا العقل ( خذ من أموالهم ) فكان هذه الزكاة الأولى ثم نسخه قوله تعالى ( خذ من أموالهم صدقة ) ( ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن ) نسخ بعض حكمها قوله تعالى ( والمحصنات من الدين أوتوا الكتاب من قبلكم ) ( ويعولن أحق بردهن في ذلك ) نسخه ( الطلاق مرتان فأمسك بمعروف أو تسريح بإحسان ) وقيل نسخه ( فلا تحملن من بعد حتى تنكح زوجا غيره والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهن ) نسخه ( ولهن الربع مما تركن ) الآية ( متاعاً إلى الحول غير إخراج ) نسخه ( والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتريصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا ) ( وأشهدوا إذا تباعن ) مختلف فيه فقال الناجي والشعي الأمر بالشهادة محكم وقال بعضهم منسوخ بقوله تعالى ( فإن أمن بعضكم بعضاً فليؤد الذي أؤتمن أمانته ) ومنسوخ ( وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله ) لا غير نسخه قوله ( لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ) وفي سورة آل عمران في ثلاثة مواضع ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون ) نسخه ( فاتقوا الله ما استطعتم ) ( والله على الناس حج البيت ) نسخ الصوم ( من استطاع إليه سبيلاً ) ( ومن يرد ثواب الدنيا نفوته منها ) نسخه ( من كان يريد العاجلة ) وفي النساء في ثلاثة عشر موضعاً ( للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ) إلى قوله ( وقولوا لهم قولاً معروفاً ) وهي ثلاث آيات نسخها آية الموارث ( يوصيكم الله في أولادكم ) الآية ( وليخش الذين لو تركوا من خلفهم )

الآية نسخها ( فمن خاف من موص جنفاً أو إثمًا فأصلح ) ( واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم ) الآية نسخها ( الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ) ( إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ) الآية المنسوخ منها هو الحكم في أهل الشرك لا غير ( فما استمتعتم به منهن فأتوهن أجورهن فريضة ) نسخها آية الطلاق والمواريث والعدة وإن هذه المتممة التي حرمت نسخها ( والذين هم لفروجهم حافظون ) ( والذين حافظت أيمانكم فآتوهم نصابهم ) نسخها ( وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض ) ونسخه أيضاً آية المواريث ( ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم ) الآية نسخها ( وما كان المؤمنون لينفروا كافة ) الآية ( فإن كان من قوم عدو لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ) نسخها ( براءة من الله ورسوله ) ( ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم ) الآية نسخها ( إن الله لا يفتقر أن يشرك به ويفقر ما دون ذلك لمن يشاء ) والله أعلم \* وعند ابن عباس وابن عمر أنها محكمة وفي المائدة في خمسة مواضع ( فإن جاؤك فاحكم بينهم ) الآية نسخ التخيير من الآية بقوله ( وإن احكم بينهم بما أنزل الله ) وبه قال الأكثرون \* وقال الحسن والشعبي والنخعي التخيير محكم ( يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يضركم من ضل ) نسخ بقوله ( إذا اعتديتم ) وذلك قول من قال إنما الهدى جهنم الأشر بالمعروف والنهي عن المنكر ( يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم ) دلت الآية على جواز شهادة أهل الذمة في المنكر وكذلك الآية التي بمسدها نسخها ( وأشهدوا ذوي عدل منكم ذلك أدني أن تأثروا بالشهادة على وجهها ) إلى قوله ( بعد إيمانهم ) نسخها شهادة أهل الإسلام \* وفي الأنعام وفي المؤمنين آيتان ( إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ) نسخها ( ليفقر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ) ( ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وإنه ناسق ) نسخها ( اليوم أهل لكم الطيبات ) من الطيبات وفي الأنفال في خمسة مواضع ( يماثلونك عن الأنفال قل الأنفال لله والرسول ) نسخها آيتان إحداهما ( واعلموا أنما غنمتم من شيء ) الآية والثانية ( ما آفاه الله على رسوله من أهل القرى ) الآية ( وما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم ) نسخها ( وما لهم أن لا يعذبهم الله ) الآية ( قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف ) نسخها ( وقاتلوهم حتى



لا تكون فتنة) الآية (إن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين) الآية  
نسخها (الآن خفف الله عنكم وعلم أن فيكم ضعفاً) الآية (والذين آمنوا  
ولم يهاجروا ما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا) فكأنوا يتوادثون  
بالمجرة دون النسب نسخها (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض) وفي التوبة  
في ستة مواضع (والذين يكتزون الذهب والفضة) الآية نسخها الزكاة الواجبة  
(الآن تنفروا يمدبكم عذاباً أليماً) نسخها (وما كان المؤمنون لينفروا كافة)  
ونسخه أيضاً (فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة) (عفا الله عنك لم أذنت لهم)  
الآية نسخها (إذا استأذنتك لبعض شأنهم فأذن لمن شئت منهم) (والأعراب  
أشد كفراً وتفاقماً) إلى قوله (عليم) وما آيتان نسختهما الآية التي بينهما وهي  
قوله تعالى (ومن الأعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر) الآية \* وفي هود  
(من كان يريد الحياة الدنيا) الآية نسخها (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها  
ما نشاء لمن نريد) وفي الرعد (وإن ربك ل ذو مغفرة للناس على ظلمهم) نسخها  
(إن الله لا يقدر أن يشرك به) وذلك على قول من قال إن الظلم ههنا الشرك  
وفي إبراهيم (إن الألمان لظلموا كفاراً) وهو قول عبد الرحمن بن أسلم وقال  
غيره هو محكم \* وفي النحل (ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً  
ورزقاً حسناً) نسخها (إنما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس) الآية وفي  
سبحان في موضعين (وقل رب ارحمهما كما ربياني صغيراً) نسخ بعض حكمها في  
المشركين قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كانوا  
أولي قربي) (ولا تحبهم بضلالتك ولا تخافت بها وابتغ بين ذلك سبيلاً) نسخها  
(وأذكر ربك في تمسك نضرماً وخيفة ودون الجهر) الآية وهو قول ابن عباس  
وفي السكيت (فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر) نسخها (وما تشاؤون إلا أن  
يشاء الله) وهو قول السدي وقتادة وقال غيرهما هو محكم \* وفي طه (ولا تعجل  
بالقرآن من قبل أن يقرئ إليك وحيه) نسخها (سنقرئك فلا تنسي) وفي  
الأنبياء ثلاث آيات متواليات أولها (إنكم وما تمبدون من دون الله) إلى آخر  
الثلاث نسخها الآيات المتواليات المتصلات بها أولها (إن الذين صيقت لهم من آلهم)  
إلى قوله (توعدون) والمنسوخ منها الموم فقط \* وفي الحج (وجاهدوا في

الله حق جهاده) نسخه (فاتقوا الله ما استطعتم) وفي النور في ستة مواضع (الزاني لا ينكح إلا زانية أو مشركة) وهذا خبر معناه النبي يعني لا تنكحوا زانية ولا مشركة لنسخه (وانكحوا الأيكم منكم) الآية (والذين يرمون المحصنات) نسخ بعض حكمها الآية العاشر وهي قوله تعالى (والذين يرمون أزواجهم) إلى قوله (والخامسة) أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأمنوا) نسخ بعض حكمها (ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة) الآية (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) نسخ بعض حكمها (والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحاً) الآية (يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) الآية نسخها (وإذا بلغ الأطفال منكم الحلم فليستأذنوا) وفي الأحزاب (لا يجمل لك النساء من بعد) إلى قوله (إلا ما ملكت أيمانكم) نسخته الآية التي قبلها وهي قوله تعالى (يا أيها النبي إذا أحللتك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) الآية (وفي جمعت في سبعة مواضع) (وليستغفرون لمن في الأرض) نسخه (وليستغفرون للذين آمنوا) (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها) نسخه (من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) (والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون) إلى قوله (الظالمين) نسخه (ولمن انتصر بمد ظلمه) الآية والتي يليها إلى (الاليم) (قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى) نسخه (قل ما سألتكم من أجر فهو لكم) الآية وفي نسخه اختلاف وفي الأحقاف (وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم) نسخه (ليقر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وفي سورة محمد ﷺ (إذا لقيتم الذين كفروا فاضرب الرقاب) نسخه (إذ يوحى ربك إلى الملائكة في معكم) الآية (ولا يسألكم أموالكم) الآية نسخه (إن يسألوكها) الآية وفي الذاريات (فتول عنهم فما أنت بملوم) قالوا نسخه (وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين) الآية وآية السيف أشبه بنسخها وفي سورة البلور (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) الآية وفي (النجم) وأن ليس للإنسان إلا ما سعى) نسخه (والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم) الآية وفي الواقعة (ثلة من الأولين وقليل من الآخرين) نسخه (ثلة من الأولين وثلة من الآخرين) وفي نسخه اختلاف وفي المجادلة (يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يديكم نجواكم صدقة) الآية وفي الممتحنة (لأنها كم الله عن الذين لم

يقاتلونكم في الدين) الآية نسخها (أما ينهاكم الله عن الدين قاتلونكم في الدين) (واسألوا ما أنفقتم) نسخه (براءة من الله ورسوله) وفي المزمّل في ستة مواضع (قم الليل إلا قليلا نصفه) نسخه (أو اتقص منه قليلا أوزد عليه) (ورتل القرآن) نسخه (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) (ورتل القرآن ترتيلا) إلى قوله (ومقيلا) وهي ثلاث آيات متواليات نسخها (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه) الآية وفي المدثر (فن شاء ذكره) نسخه (وما تذكرون إلا أث يشاء الله) وفي القيامة (لا تحرك به لمانك لتجيعل به) نسخه (سنقرئك فلا تنسى) \* وفي عبس (فن شاء ذكره) نسخه (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله) وفي التكوير (لمن شاء منكم أن يستقيم) نسخه (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) فهذه جملة المواضع المنسوخة مائتان وستة وأربعون موضعاً والله أعلم وجملة المواضع النواسخ سبعة وسبعون موضعاً والله أعلم



### ﴿ باب ﴾

(بيان السور على النظم)

فاتحة الكتاب محكمة • البقرة فيها من الناسخ سبعة عشر موضعاً ومن المنسوخ أربعة وثلاثون موضعاً • آل عمران فيها من الناسخ موضعان ومن المنسوخ عشرة مواضع • النساء فيها من الناسخ ثمانية مواضع ومن المنسوخ اثنان وعشرون موضعاً • المائدة فيها من الناسخ سبعة مواضع ومن المنسوخ تسعة مواضع الأنعام فيها من المنسوخ ثلاثة عشر موضعاً ولا ناسخ فيها الأعراف فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ ثلاثة مواضع • الأقالق فيها من الناسخ خمسة مواضع ومن المنسوخ ستة مواضع • يونس فيها من المنسوخ سبعة مواضع ولا ناسخ فيها • هود فيها من المنسوخ أربعة مواضع ولا ناسخ فيها يوسف محكمة الرعد فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها إبراهيم فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها الحجر فيها من المنسوخ خمسة مواضع ولا ناسخ فيها النحل فيها

من الناسخ موضعان ومن المنسوخ خمسة مواضع بنى إسرائيل فيها من الناسخ موضعان ومن المنسوخ ثلاثة مواضع الكهف فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها مريم فيها من الناسخ موضعان ومن المنسوخ خمسة مواضع طه فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ ثلاثة مواضع الانبياء فيها من الناسخ ثلاثة مواضع ومن المنسوخ ثلاثة مواضع الحج فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ ثلاثة مواضع المؤمن فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ ثمانية مواضع \* النور فيها أحد عشر موضعا ناسخا ومن المنسوخ ثمانية مواضع \* الفرقان فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ أربعة مواضع \* الشعراء فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ ثلاثة مواضع النمل فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها العنكبوت فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها \* الروم فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها \* لقمان فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها \* ألم السجدة فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها \* الأحزاب فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ موضعان \* سبا فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ موضع \* فاطر فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها \* يس فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها \* والعبات فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها \* ض فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها الزمر فيها من المنسوخ أربعة مواضع ولا ناسخ فيها \* المؤمن فيها من المنسوخ موضعان ومن الناسخ موضع \* السجدة فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها جمح فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ إثني عشر موضعا \* الزخرف فيها من المنسوخ ثلاثة مواضع ولا ناسخ فيها \* النحل فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها \* الجاثية فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها \* الأحقاف فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها \* سورة محمد ﷺ فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ موضعان \* الفتح فيها من الناسخ موضع ولا منسوخ فيها الحجرات فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها \* الذاريات فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ أربعة مواضع \* التجم فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها القمر فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها سورة الرحمن محكمة الواقعة فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ موضع الحديد محكمة \* المجادلة فيها

من الناسخ موضع ومن المنسوخ موضع الجشر فيها من الناسخ موضع  
ولامنسوخ فيها الممتحنة فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ ثلاثة مواضع  
الصف والجمعة محكتان المناقون والتغابن والطلاق في كل سورة منهن موضع  
من الناسخ ولا منسوخ فيهن \* التحريم والملك فيهما من المنسوخ موضعان  
ولا ناسخ فيهما الحاقة محكمة المعارج فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها  
نوح والجن محكتان الزمل فيها من الناسخ موضعان ومن المنسوخ تسعة مواضع  
المدثر فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ موضعان القيامة فيها من المنسوخ  
موضع ولا ناسخ فيها الانسان فيها من المنسوخ موضعان ولا ناسخ فيها  
المرسلات والنبأ النازعات محكات عبس فيها من الناسخ موضع ومن المنسوخ  
موضع \* التكاثر فيها من الناسخ موضع ومن الميسور موضع الاقطار  
والمطففون والانفصاق والبروج محكات كلها الطارق فيها من المنسوخ موضع  
ولا ناسخ فيها الاعلا فيها من الناسخ موضع ولا منسوخ فيها الغاشية فيها من  
المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها الفجر والبلد والشمس والليل والضحى والم نشرح  
والتين والعلق والقدر والانفكاك والزلفة والعاديات والبارعة والتكاثر محكات  
كلهن العصر فيها من المنسوخ موضع ومن الناسخ موضع الهزلة إلى آخر القرآن  
محكات إلا قل يأتيها الكافرون فان فيها من المنسوخ موضع ولا ناسخ فيها  
تم الكتاب وهو مستخرج من خمسة وسبعين كتابا من كتب الأئمة

المقرئين رحمة الله عليهم المنقول عنهم بالأسانيد الصحيحة

والحمد لله وصلاة على رسوله سيدنا محمد

النبى الأوى وعلى آله وصحبه وسلم



## فهرس كتاب الناسخ والمنسوخ

صفحة	
٣	مقدمة الكتاب وتعر يف النسخ
٥	باب الترغب فى تعلم الناسخ والمنسوخ
٦	باب اختلاف العلماء فى الذى ينسخ القرائى والمنة
٨	باب أصل النسخ واشتقاقه
	باب النسخ على كم يكون من ضرب
٠	باب الفرق بين النسخ والبداء
١١	باب ذكر بعض الأحاديث فى الناسخ والمنسوخ
١٣	باب السور التى يذكر فيها الناسخ والمنسوخ
١٤	قوله تعالى قد نرى قلب وجهك فى الماء
١٥	» وفه المشرق والمغرب فأينما تولوا
١٦	» حافظوا على الصلوات والصلاة
١٧	كتب عليكم التماس فى القتلى
٢٠	كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت
٢١	كتب عليكم الصيام كما كتب
٢٢	وعلى الدين يطبقونه فدية
٢٤	أهل لكم ليلة الصيام الرفث
٢٥	» وقولوا للناس حسنا
٢٦	يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا
١٠٩	ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم
١٩٠	وقاتلوا فى سبيل الله الذين يقاتلونكم
٢٨	ولا تقاتلوه عند المسجد الحرام
	الآية (١٤٤) البقرة
	» (١٦٥)
	» (٢٣٨)
	» (١٧٨)
	» (١٨٠)
	(١٨٣)
	(١٨٤)
	(١٨٧)
	(٨٣)
	(١٠٤)
	(١٠٩)
	(١٩٠)
	(١٩١)

الآية (١٩٤) البقرة	٢٩ قوله تعالى الشهر الحرام بالشهر الحرام	
(٢١٦)	كتب عليكم القتال وهو كره لكم	٣٠
(٢١٧)	يمألونك عن الشهر الحرام	٣٢
(١٩٦)	وآعوا الحج والعمرة لله	٣٤
(٢١٩)	يمثلونك عن الحز والميسر	٤١
(٢١٥)	يمثلونك ماذا ينفقون قل العفو	٥٥
(٢٢١)	ولا تنكحوا المشركات حتى يؤمن	٥٧
(٢٢٢)	ويستلونك عن المحيض	٦١
(٢٢٨)	والمطلقات يتربصن بأنفسهن	٦٣
(٢٢٩)	الطلاق مرتان	٦٨
(٢٣٣)	وعلى الوارث مثل ذلك	٧٢
(٢٤٠)	والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً	٧٤
(٢٣٦)	لا جناح عليكم ان طلقتم النساء	٧٩
(٢٥٦)	لا إكراه في الدين	٨١
(٢٨٠)	وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة	٨٢
(٢٨٢)	يا أيها الذين آمنوا إذا قتلناكم	٨٤
(٢٨٤)	وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه	٨٧
(٤١) (ال عمران)	قال آيتك ألا تكلم الناس	٨٩
(١٠٢)	يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته	
(١٢٨)	ليس لك من الأمر شيء أو يتوب عليهم	٩١
(٣) (النساء)	وإن خفتن أن لا تقسطوا في اليتامى	٩٢
(٥)	ومن كان غنياً فليستعفف	٩٤
(٧)	وإذا حضر القسمة أولوا القربى	٩٦
(١٤)	واللاتي يأتين الفاحشة من نسائكم	٩٨
(٢٣)	وأحل لكم ما وراء ذلكم	١٠٢

## خصيفة

قوله تعالى والذين حافظت إيمانكم فآتوهم نصيبهم الآية (٣٢) السماء	١٠٢
يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى (٤٢)	١٠٩
إلا الذين يصلون إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق (٨٩)	١١٠
ومن يقتل مؤمناً متعمداً جزاؤه جهنم (٩٢)	١١٣
وإذا ضربتم في الأرض فليس عليكم جناح (١٠٠)	١١٥
يا أيها الذين آمنوا لا تتحلوا شعائر الله (٣) المائدة	١١٧
اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين أوتوا (٦)	١١٩
يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا (٧)	١٢١
فأعف عنهم وأصفح (١٤)	١٢٥
إنما جزاء الذين يحادون الله ورسوله (٣٦)	١٣٠
فإن جاؤك فاحكم بينهم أو أعرض عنهم (٥٤)	١٣٣
يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر (١٠٩) المائدة	١٣٨
لعت عليكم بوكيل (٦٦) الأنعام	١٣٩
وما على الذين يتقون من حسابهم من شيء (٦٩)	١٤٠
وذروا الذين انحرفوا دينهم لمباً ولموا (٧٠)	١٤٤
وهو الذي أنشأ جنات معروشات (١٤١)	١٤٨
قل لا أجد فيما أوحى إلي محرماً على طاعم (١٤٥)	١٤٩
وأعرض عن المشركين (١٠٦)	١٥١
من الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا (١٥٩)	١٥٤
خذ العفو وأمر بالعرف الآية (١٩٨) الأعراف	١٥٥
يستلوثك عن الأنفال (١) الأنفال	١٥٧
ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال (١٦)	
وما كان الله ليضلهم وأنتم فيهم (٣٣)	
وإن جنحوا للسلم فاجنح لها (٦٢)	
يا أيها النبي حرض المؤمنين على القتال (٦٥)	



- ١٥٨ قوله تعالى ما كان لني أن يكون له أسرى حتي الآية (٦٧) الانفال
- ١٥٩ فكلوا مما غنمتم حلالا طيباً (٦٩)
- والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم (٧٢)
- براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين (١) براءة
- ١٦٢ فاذا انملخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين (٦)
- ١٦٥ انما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد
- ١٦٧ قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر (٣٠)
- ١٦٩ إلا تنفروا يمدبكم عذاباً ألياً (٤٠)
- عني الله عنك لم أذنت لهم (٤٤)
- ١٧٠ انما الصدقات للفقراء والمساكين
- ١٧٦ استغفر لهم أولا تمشفر لهم (٨٩)
- ١٧٧ قوله تعالى ما كان لأهل المدينة ومن حولهم من الأعراب أن يتخلفوا (١٢١)
- ١٧٨ واصبر حتي يحكم الله وهو خير الحاكمين (١٠٩) يونس
- من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها (١٥) هود
- توفني مسلماً وألحقني بالصالحين (١٠١) يوسف
- ١٧٩ ولا يزال الدين كنفروا نصيبهم بما صنموا (٣٣) الرعد
- ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً (٢٨) إبراهيم
- ١٨٠ فاصبح الصبح الجليل (٨٥) الحجر
- ومن غرات التخييل والاعتاب تتخذون (٦٧) النحل
- ١٨١ وجادلهم بالتي هي أحسن (١٢٥)
- إما يبلغن عندك الكبير أحدهما أو كلاهما (٢٣) بني إسرائيل
- ١٨٣ ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن (٣٤)
- ١٨٤ ولا تعجب بصلاتك ولا بخافت بها (١١٠)
- ١٨٥ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرت (٧٨) الانبياء
- ١٨٧ قوله تعالى فكلوا منها وأطعموا البائس الفقير الآية (٢٨) الحج

- ١٩٠ قوله تعالى أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا الآية (٣٩) الحج  
وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلا إذا تمنى (٥١)  
١٩٢ وجاهدوا في الله حق جهاده (٧٨)  
الذين هم في صلاتهم خاشعون (٢) المؤمنين  
١٩٣ أو أفي لا يتكبح إلا زانية أو مشركة (٣) النور  
١٩٥ يأبى الذين آمنوا أن لا تدخلوا بيوتنا (٢٨)  
١٩٦ يأبى الذين آمنوا أن يستأذنكم الذين ملكت أيمانكم (٥٨)  
١٩٩ ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج (٦١)  
٢٠٢ وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما (٦٣) الفرقان  
٢٠٣ والشعراء يتبعهم الغاؤون ألم تر أنهم (٢٢٤) الشعراء  
٢٠٤ وإذا سمعوا النغنى أعرضوا عنه (٥٥) القصص  
٢٠٥ ولا تجدوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن (٤٦) المائدة  
٢٠٧ فاعرض عنهم وانتظر إنهم منتظرون (٣٠) آل عمران  
٢٠٨ ادعهم لأيمانهم هو أقسط عند الله (٥) الأحزاب  
لا يحل لك النساء من بعد ولا أن تبدل (٥٢)  
٢١٠ يا أي بني إني أرى في المنام أني أذبحك (١٠٢) الصافات  
٢١٣ اصبر على ما يقولون (١٧) ص  
٢١٤ فطلق مسحاً بالسوق والأعناق (٣٣) ص  
وخذ بيدك ضعفاً فاضرب به ولا تحنت (٤٤) ص  
والملائكة يسبحون بحمد ربهم ويمتغفرون (٥) جمع  
٢١٥ لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم (١٥)  
من كان يريد حرث الآخرة زد له في حرثه (٢٠)  
٢١٧ قل لا أسألكم عليه أجراً إلا المودة في القربى (٣٣)  
٢١٧ قوله تعالى والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون الآية (٣٩) جمع  
٢١٨ قوله تعالى فاصبح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون (٨٩) الأعراف

٢١٨	قوله تعالى قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون الآتية (١٣) الجاثية
٢١٩	قوله تعالى قل ما كنت بهما من الرسل وما أدري الاية (٩) الاحقاف
٢٢٠	قوله تعالى فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب (٤) حد
٢٢٢	فلا تنهوا وتدعوا إلى العلم وأنتم الاعلون (٣٥) حد
	إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ليغفر لك الله (١) الفتح
٢٢٣	طصبر على ما يقولون وسبح بحمد ربك (٣٩) ق
٢٢٤	وفي أموالهم حق للسائل والمحروم (١٩) الذاريات
٢٢٥	فتول عنهم فا أنت تعلم (٥٤) الذاريات
٢٢٦	وسبح بحمد ربك حين تقوم الاية (٤٨) الطور
٢٢٧	وأن ليس للإنسان إلا ما سعى (٣٩) النجم
٢٣٠	والذين يظاهرون من نسائهم (٣) المجادلة
٢٣١	يا أيها الذين آمنوا إذا فاجتنب الرسول الاية (١٢) المجادلة
	ما آله الله على رسوله من أهل القرى (٧) الحشر
٢٣٤	لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوك في الدين (٨) الممتحنة
٢٣٦	يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات (١٠)
٢٤٨	قوله تعالى وإن فاتكم شيء من أزواجكم إلى الكفار فعاقبتهن (١١)
	يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات يبائعنك (١٢) الممتحنة
٢٤٩	وأولات الاحمال أجلهن أن يضمن (٤) الطلاق
٢٥٠	طصبر صبراً جميلاً (٥) سأل
	يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلاً (١) المزمل
٢٥٢	واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرًا جميلاً (١٠) المزمل
	ومن الليل فاسجد له وسبحه ليلاً طويلاً (٢٦) الدهر
	قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فعلى (١٤) الاعلى
٢٥٦	فذكر إنما أنت مذكر (٢١) النازية
	فاذا فرغت فالعب والى ربك فارغب (٧) الانشراح
	تم فهرس الاول لكتاب الناصح والمنموخ ويلي فهرس المطالب المهمة منه

فهرس المطالب المهمة من كتاب الناسخ والمنسوخ لأبي جعفر النحاس

مصحفة

- ١٤ مطلب في الصلاة إلى البيت المقدس ومتى نسخت  
١٦ في الصلاة الوسطى ومعنى القنوت  
١٧ في سبب نزول آية القصاص  
١٨ في الرجل يقتل امرأة ومذهب على رضى الله عنه في ذلك  
٢١ مطلب في صوم النصارى  
٢٣ إجماع العلماء على أن المشايخ والمعاجز لا يطبقون الصيام لهم الا لافطار  
اختلاف العلماء في الحبل والمرضع إذا خافتا على ولديهما  
٢٤ في سبب نزول قوله حتى يتبين لكم الخيط الأبيض من الخيط الأسود  
٢٦ أن المشركين يقاتلون في الحرم وغيره  
٣٠ أن القصاص لا يكون إلا للسلطان  
٣١ الاسلام ثمانية أسهم ومنه الجهاد  
٣٣ في تعيين الأشهر الحرم  
في اعتداد العرب في الجاهلية  
٣٥ الضمير في قوله تعالى (ثم محلها إلى البيت العتيق) هل يدل على أناس  
اختلاف العلماء في العمرة  
٣٦ اختلاف العلماء في الاشتراط بالحج  
٣٧ اختلاف العلماء في حجه عليه السلام حجة الوداع  
٣٩ في أن الامام إذا اختار قولاً يجوز ويجوز غيره وجب أن لا يخالف  
٤١ مطلب اختلاف الوارد عن الصحابة في أسباب محرم الحرام  
٤٢ في التوفيق بين هذا الخلاف وردده لمبب واحد  
٤٣ مطلب في حد السكران  
بيان الحرام المحرمة وما هي  
٤٥ في الرد على من قال بتحليل النبيذ وبيان النبيذ الذي كانوا يشربونه  
مطلب في أن كل مسكر حرام وكل مسكر خمر

- ٤٦ فيمن قال ان الحر لا يكون إلا من العنبة ورد  
فيمن قال ان الحرم الشربة الأخيرة التي تسكر ورد  
معارضة المعارضين لبعض الأحاديث والرد عليهم  
٤٧ إجماعهم على تحريم قليل ما أسكر كثيره  
٥٠ مطلب في شرب عمر رضى الله عنه النبيذ حين طعن وتبين ذلك النبيذ  
٥٢ في انه رضى الله عنه كان يجهل على الرأفة  
٥٣ في تفسير قوله ﷺ اذا رأيتم من شرابكم ريب والرد على المحتج به  
٥٤ في تبين حديث المقاية وانه لا يجوز الاحتجاج به  
٥٥ في تفسير الميسر  
٥٧ استطراد لتفسير قوله تعالى ويستلونك عن التامى الآية  
٥٨ مذهب ابن عمر في تحريمه نكاح الكتنيات ورد ذلك  
٥٩ مذهب أبو حنيفة في قوله تعالى انما المشركون نجس بان المراد بهم أهل الأوثان  
٦٠ مذهب أبو حنيفة في نكاح إماء أهل الكتاب  
مذهب العلماء في نكاح الحريات  
تفسير النكاح في اللغة  
٦١ لا يحرم من الحائض الا الوطء في الفرج  
٦٢ في أن معنى يطهروا ويغتسلوا واحد  
٦٤ اختلاف العلماء في معنى الاقراء لغة  
٦٥ الذين قالوا الاقراء الحيض أحد عشر صحابي وذكرهم باسمائهم  
٦٦ بيان القائلين ذلك من التابعين وفقهاء الامصار  
بيان ما في ذلك من اللغة والنظر  
٦٧ إجماع العلماء على أن المطلقة ثلاثا اذا ولدت فقد خرجت من العدة  
٧٠ قول الحسن البصري لا يجوز أن يخلع الرجل امرأته إلا بإذن السلطان والرد عليه  
٧١ في المنقول عن ابن عباس انه جمع بين رجل وامرأته بعد أن طلقها  
تطليقتين وغالما وانه من الشواذ

- ٧٣ مطلب في تبين مذاهب الأئمة فيمن يجب عليه ثقة الصغير
- ٧٤ اختلاف الصحابة في عدة المتوفى عنها زوجها
- ٧٥ في عدة المتوفى عنها زوجها في الجاهلية
- ٧٦ مذهب الأئمة في خروج المعتدة أيام عدتها
- ٨٢ في بيع الحر بما عليه من الدين قبل الاسلام
- ٨٥ مذهب ابن جرير في وجوب من اشترى شيئاً لأجل أن يكتب ويشهد
- ٨٦ شهادة خزيمة بفساد رجلين
- ٩١ في أنه عليه السلام إذا أراد الدعاء على أحد أو لأحد قنت
- ٩٤ مذهب الصحابة في مال اليتيم عند احتياج الولي إليه
- ١٠١ مذهب الصحابة في الزاني البكر واختلافهم في ذلك
- ٢٠٣ مطلب في تسمير حديث النهي في أن يجمع بين الخاليتين والعمتين
- ١٠٤ اختلاف العلماء في الرضاة بعد الحولين
- ١٠٥ في قوله تعالى فما استمتعتم به منهن والاجماع على تحريم المنة
- في أن الاستمتاع يطلق على التزويج والنكاح
- ١٠٨ كان الرجل يعاقد الرجل على أنهما إذا مات أحدهما ورثه الآخر
- ١١١ زعم بعض أهل اللغة أن معنى إلا الذين يصلون أي يلتصقون والرد عليه
- ١١٥ اختلاف الأئمة في معنى قصر الصلاة حال الخوف
- ١١٦ اختلاف الصحابة في آخر ما نزل من القرآن
- ١١٩ في ذبائح أهل الكتاب والمجوس
- ١٢٢ فيمن قرأ (وأرجلكم) بالخفض وإن المراد به المسح ولكنه نسخ فعله عليه السلام
- ١٢٥ في سبب نزول قوله تعالى اتماجزاء الذين يحاربون الله ورسوله
- ١٢٦ اختلافهم في تسمين المحارب لله ورسوله والحكم فيه
- ١٣٢ في قوله تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله وأخواتها نزلت في اليهود
- ١٣٣ سبب نزول قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا شهداء بينكم إذا حضر أحدكم الموت
- ١٣٤ اختلاف الأئمة في كيفية استحلاف شاهدي الوصية

١٤٠	مطلب في تكمير قوله تعالى ( وآتوا حقه يوم حصاده ) واختلاف العلماء فيه
٢٤٤	اختلاف العلماء في لحوم الحرم
١٥٧	في تكمير (ولأنأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ) واختلاف الأئمة في ذلك
١٥١	اختلافهم في قسمة السهم الخامس من الأقال
١٥٢	في سبب نزول آية الأقال
١٦١	في أن تأليف القرآن عن الله تعالى وعن رسوله وأنه لا مدخل لاحد في ذلك
١٦٣	بيان الأشهر الحرم
١٦٤	في اجلاء صمر رضى الله عنه أهل نجران وعلن أهل الأهواء عليه
	في ذلك والرد عليهم
١٦٥	حكم الاسارى من المشركين
١٦٧	حكم دخول اليهود والنصارى المسجد الحرام وسائر المساجد
١٧١	الفرق بين الفقراء وبين المساكين وفيه أحد عشر قولاً
١٧٢	في تعريف الممكنين
١٧٣	اختلاف العلماء في قسم الزكاة
١٧٤	تفسير باقى الأصناف الثمانية المذكورون في آية إنما الصدقات
٢٧٦	مراجعة عمر للنبي ﷺ في الصلاة على عبدالله بن أبي بن سلول
١٨٢	سبب نزول قوله تعالى وما كان استغفار إبراهيم لأبيه
١٨٥	في الحكم في الحرب الذى نفقت به غنم القوم والرد على أبي حنيفة لقوله لا ضمان في ذلك
١٨٧	حكم الأضحية والأكل منها
١٨٨	اختلاف العلماء في الاذنار من الأضحية
١٨٩	في الحقيقة وأنه ذبح مندوب كالضحية
١٩١	إنكار المؤلف حديث الغرائق العلى
١٩٣	قول أهل القتيا من زنا باسرة فله أن يتزوجها
	المبب في نزول قوله تعالى والرانية لا ينكحها إلا زان الاية

١٩٥	مطلب تفسير الاستثناس من آية الاستئذان والرد على م الوحي في ذلك
٢٠٠	في تفسير قوله تعالى وان تأكلوا من يوتكم بها
٢٠١	سبب زول هذه الآية
٢٠٢	في العرب تقول سلاما أي سلما منك وتخطئة سيوز
٢٠٩	في جواز أن ينسخ ما كان ثواباً بما هو أعظم منه من ر
٢١٢	في أن البيان خلاف النسخ
٢٢١	مذهب علي رضي الله عنه في أسارى الخارجين عليه
٢٢٢	في أن الفتح المعنى بقوله تعالى ( إنا فتحنا لك فتحاً مبيناً ) . هـ . فتن الحديبية
٢٢٣	في خلق الله السموات والأرض
٢٢٧	إن الله يرفع ذرية المؤمن معه في درجته وإن كانت لم تبلغها بعملها لتقر بهم عينه
٢٢٨	في أن مذهب الامام أحمد يحجج الانماز عن غيره ويتصدق عنه
٢٣٠	استخلاف النبي صلى الله عليه وسلم على الصلاة بمعنى استخلافه على إمامة المسلمين
٢٣١	اختلاف الأئمة في النىء هل هو الغنيمة أو غيره
٢٣٢	تخاصم علي والمباين إلى عمر رضي الله عنهم في أرض بني النضير
٢٣٥	في أن العدو إذا بعد وجب أن لا يقاتل حتى يدعى
٢٣٧	صلح الحديبية وكتابه ﷺ الصلح
٢٤٠	ما تضمنه حديث صلح الحديبية من الآداب والأحكام في نيف وثلاثين موضعاً
٢٤٦	في حكم المرأة المحلقة تأتي مهاجرة من دار الحرب مدة الهدنة
٢٥٢	في حكم زكاة القطر



ألف الصحابة والأئمة في مقدار ما يخرج من البر والزبيب  
في إعطائها لأهل الدمة  
هم في إخراجها عن الزوجة والمكاتب وغيرهما  
تقديم الصاع واختلافهم فيه  
للمصنف في لفظ الأخبار والأخبار وهو آخر الكتاب ١٥٧

---

﴿تم النشر﴾



## ﴿ فهرس كتاب الناسخ والمنسوخ ﴾

## ﴿ لابن خزيمة ﴾

مقدمة الكتاب وتعداد آيات القرآن وتقسيمها	٢٥٩	مصحفه
باب بيان الناسخ والمنسوخ		
مطلب النسخ في لغة العرب	٢٦٠	
فصل اختلف العلماء فيما يقع عليه النسخ	٢٦١	
باب بيان السور التي فيها الناسخ والمنسوخ	٢٦٢	
باب بيان الصور التي لم يدخلها الناسخ ولا المنسوخ		
باب بيان الصور التي فيها المنسوخ دون الناسخ	٢٦٣	
باب بيان الصور التي فيها الناسخ دون المنسوخ		
باب بيان المنسوخ في القرآن بآية السيف	٢٦٤	
باب بيان ما نسخ في القرآن بآية القتال	٢٦٧	
باب بيان الآيات المنسوخة بالاستثناء بعدها		
باب بيان ما في الآيات المنسوخة على النظم	٢٦٨	
باب بيان الصور على النظم وما فيها من الناسخ والمنسوخ	٢٧٣	





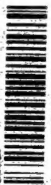


## ٢٢

من بعض الكتب التي بالمكتبة العلامة  
 الشاذلي بن عباس الصائفة بحوار الأزهري الشريف

من كلام سيد المرسلين لعالم العارف  
 بالله يحيى الدين أبي زكريا يحيى بن قزوين الشافعي  
 مناقب الإمام الشافعي رضي الله عنه في الإمام العالم العلامة  
 خير الملة والدين أبو عبد الله عبد بن عمر الزاوي رحمه الله تعالى  
 في فتح الرحمن الرحمن في شرح لامية الأستاذ أبي الورد  
 المصنف لمجموعة الأخوان (تأليف) العاضل السيد الشريف  
 مسعود بن حسن بن أبي بكر التناوي الشافعي رضي الله عنه  
 في أدب الدنيا والدين في العلامة الإمام الكبير الحافظ الشافعي  
 أفضى القضاء أبي الحسن علي بن عبد بن حبيب البصري الماوردي  
 في طبقات القادلية الكبرى في التقدير إلى مولاه الحسن بن  
 الحاج عبد الكوثر الشافعي الفاضل القشبي المقرئ عفا الله  
 المقصد الأسنى شرح أسماء الله الحسنى في حلية الإسلام  
 (الإمام أبي حامد أفريقي) المتوفى سنة خمس وخمسة مائة  
 في كتب الأدب في الشيخ الإمام العالم الواحد العاضل  
 أبي الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي رضي الله عنه  
 في نوادر القلوب في الأستاذ العالم الشيخ أحمد شهاب الدين  
 في الجوهر الأسنى في تراجم علماء وشعراء بؤسة عفيف  
 التقدير إلى الله تعالى في بن عبد الحافظ البوسري من علماء الأزهري  
 في ديوان صريح الغواني في أبي الوليد سليمان بن الوليد الأندلسي  
 المتوفى سنة ٥٠٤ هـ رحمه الله تعالى

Bibliotheca Alexandrina



0376788